





إهداء ٢٠١٦  
هيئه الرقابہ الاداريہ  
جمهورية مصر العربية







٢٧



تصريح وزارة الأوقاف  
المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية  
المركز الدولي للدراسات والبحوث الإسلامية

أول رجب ١٤٠٦ هـ - أبريل ١٩٨٦ م

# جامع العلوم والبحوث

شرح خمسين حديثاً من جوامع الحكم

لابن رجب  
٧٣٦-٧٩٥ هـ  
الجزء الأول

تأليف:

الدكتور محمد أحمد أبو النور

وزير الأوقاف

رئيس المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

طبعة عادية









تصدره وزارة الأوقاف  
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية  
المركز الدولي للسيرورة والسنة

# جامع المعلومات والدراسات

شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم

لابن رجب  
٧٣٦-٧٩٥ هـ  
الجزء الأول

تأليف:

الدكتور محمد أبو النور

وزير الأوقاف

رئيس المجلس الأعلى للشئون الإسلامية













# بسم الله الرحمن الرحيم

ابن رجب المحدث

وكتاب « جامع العلوم والحكم »

هو زين الدين : عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن  
ابن محمد بن مسعود السلامي البغدادي ، الحنبلي ، المشهور بابن  
رجب .

ولد ابن رجب عام ست وثلاثين وسبعمائة - ببغداد - وفتحت  
براعمه في كنف دوحة علمية بأسقة ، فقد توارثت أسرته العلم ،  
وتصدر آباؤه لحمله وأدائه ، وتأثروا به في أنفسهم ، ثم ترجموه عقيدة  
وسلوكا ، وأثروا به في مجتمعهم وتفاعلوا به مع الحياة .

كان جده : أحمد بن الحسن فقيها عالما له حلقة علمية ببغداد ،  
يفد إليها طلاب العلم ، ورواد المعرفة .

وابن رجب نفسه يشهد بذلك فيقول :

« قرىء على جدى : أئى أحمد : رجب بن الحسن - غير مرة ،

ببغداد - وأنا حاضر فى الثالثة والرابعة والخامسة » .

أما أبوه : أحمد بن رجب فقد نشأ في هذه البيئة العلمية ، ثم قرأ بالروايات وسمع من مشايخها ، ورحل الى دمشق - بأولاده - فأسمعهم بها وبالقدس ، وجلس للإقراء بدمشق ، وانتفع به ، وكان ذا خير ودين وعفاف ، كما ذكر ذلك ابن حجر .

وقد تلمذ على أبيه ، وانتفع به ، وكان أبوه حريصا على تزويده من مناهل العلم والمعرفة منذ نعومة أظفاره ، فكان يصطحبه معه في السماع من الأشياخ . ومن سمع معه منهم : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الخباز ، وابراهيم بن داود العطار .

ثم رحل معه الى مصر ، فسمع بها من صدر الدين : أبي الفتح الميدومي ، وأبي الحرم : محمد بن القلانسي وغيرهما ورحل معه كذلك إلى مكة فسمع من الفخر : عثمان بن يوسف

وكما رافق أباه في حلقات العلم رافق زين الدين العراقي - شيخ ابن حجر - وأستاذ مدرسة تخرج الحديث في عصره . ثم لازم ابن القيم الى أن مات عام ٧٩٥ هـ .

ووسط هذا الحقل العلمي الخصيب استحصد ابن رجب ، واستوى على سوقه ، ومالبت أن خرج الى الحياة يؤدي دوره ، ويسدد دينه ، وينهض بمسئوليته نحو الدين والعلم والمجتمع ، فكانت حلقاته العلمية ووعظه السديد ، وكانت مؤلفاته العديدة ، وآثاره الخالدة ، وكانت آراؤه الصائبة وخلقه القويم .



وابن رجب هو علم أسرته الذى رفع فى محيط العلم ذكرها ،  
وفرعها الباسق الذى نخلد على مر العصور أثرها .

ولقد استطاع مع هذه الطائفة الجليلة من العلماء الذين تخرج  
بهم ، وتفقه عليهم أن يستوعب مكتبة علمية حافلة فى علوم القرآن ،  
والسنة ، والتاريخ ، والتصوف ، والعقيدة ، والفلسفة ، والفقه ،  
والأصول ، والأدب .

وظهر أثر ذلك كله بينا قويا فى مؤلفاته .

فهو عندما يؤلف كتابا يعمد الى ماقرأه من مؤلفات ، يأخذ  
مايريد ، أخذ العلم البصير .

ولا تختفى شخصيته وراء ما يأخذ من نقول ، وإنما تبرز قوية فى  
التنسيق والنقد والمقارنة والتحليل والاستنباط والرأى الشجاع يجهر  
به دون مواربة .

وكتابه « جامع العلوم والحكم » خير مثال لما نقول ، فهو يشرح  
فيه خمسين حديثا من جوامع الكلم ، ولكنه يحشد فى شرحه لكل  
حديث ما يراه واجب الذكر من كل ما طوف به خلال رحلاته  
العلمية ، أو قراءاته فى المصادر المختلفة .

واذا شئنا أن نتحدث عن المصادر العلمية التى أخرج عنها كتابه  
هذا ، ورجع اليها فى تأليفه لاستفاد بنا الحديث . وحسبنا أن نشير

الى طرف منها يبين لنا مدى اطلاع الرجل سيما في الناحية الحديثية ،  
محيلين الى فهرس الكتب آخر الكتاب ان شاء الله .  
فمما سيري القارىء نقولا منه ، أو اختصارا له ، أو رجوعا اليه  
بين ثنايا الكتاب .

- ١ - الكتب الستة .
- ٢ - مسانيد أحمد والطيالسي والبزار .
- ٣ - المستدرک للحاكم .
- ٤ - معاجم الطبراني الثلاثة .
- ٥ - الزهد لابن المبارك .
- ٦ - الورع للمروزي والصلاة له .
- ٧ - الحجة للمقدسي .
- ٨ - غريب الحديث للخطابي ومغالم السنن له .
- ٩ - المواعظ لأبي عبيد والطلاق له .
- ١٠ - الشهاب في الحكم والآداب للقضاعى .
- ١١ - الأيجاز، وجوامع الكلم من السنن المأثورة لأبي بكر بن

السنن

- ١٢ - الورع لأبيد بن موسى .
- ١٣ - الأدب لحميد بن زنجويه
- ١٤ - المصنف لابن أبي شيبة .
- ١٥ - مصنف عبد البرزاق .



- ١٦ - القدر لأبي داود .
- ١٧ - سنن الدار قطنى .
- ١٨ - السنن الكبرى للبيهقى والقدر له .
- ١٩ - تفسير الطبرى .
- ٢٠ - الجامع للخلال .
- ٢١ - المراسيل لأبي داود .
- ٢٢ - المراسيل للقاسم بن مخيمرة .
- ٢٣ - الاخلاص والنية لابن أبى الدنيا .
- ٢٤ - الكامل لابن عدى .
- ٢٥ - صحيح ابن حبان .
- ٢٦ - التوحيد لابن منده .
- ٢٧ - المبعث لهشام بن عمار .

الى غير ذلك .

ولم يطبع من هذه الكتب الا نحو الثلث .

ولابن رجب مؤلفات أخرى عدا « جامع العلوم والحكم » منها ما طبع ، ومنها ما لا يزال مخطوطا .

فمن المطبوع :

- ١ - ذيل طبقات الحنابلة طبع الجزء الأول منه بدمشق سنة ١٣٧٠ - ١٩٥١ . وطبع الأول والثانى بالقاهرة بعد ذلك

٢ - الاستخراج لأحكام الخراج طبع بمصر سنة ١٣٥٢ -

١٩٣٤

٣ - تحقيق كلمة الاخلاص طبع بمصر سنة ١٣٦٩ - ١٩٥٠ .

٤ - نور الاقتباس في مشكاة النبي ﷺ لابن عباس طبع بمصر

سنة ١٣٦٥ - ١٩٤٦ .

٥ - كشف الكربة في وصف حال أهل الغربية طبع بمصر سنة

١٣٣٢ .

٦ - شرح حديث ماذئبان جائعان طبع في لاهور سنة ١٣٢٠

وبمصر مع جامع بيان العلم .

ومن المخطوط :

١ - شرح البخارى .

٢ - أهوال يوم القيامة .

٣ - شرح الترمذى .

٤ - العلم النافع .

٥ - شرح حديث « من سلك طريقا يلتمس به علما » .

٦ - الكشف والبيان عن حقيقة النذور والايمان .

٧ - نزهة الأسماع في مسألة السماع .

٨ - وقعة بدر .

والظاهرة الواضحة في آثاره هي العناية بالجانب الحديثى



وما يتصل به من علوم ، والناظر في كتبه يلمس صدق ما قال فيه  
ابن حجر :

« وقد مهر في فنون الحديث : أسماء ورجالا ، وعللا وطرقا ،  
واطلاعه على معانيه » .

فهو في كتبه التاريخية كذيل طبقات الحنابلة لا ينسى أن يعطي  
للقارئ صورة عن مدى صلة المترجم بالحديث وعلومه ، فتارة  
يروى ما وقع له عاليا من طريق المترجم . كما روى حديث أبي  
هريرة : « الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » في ترجمة أبي علي  
البناء ٤٥/١ .

وتارة ينقل آراء المترجم في تفضيل بعض كتب السنة على بعض  
كما ذكر في ترجمة أبي عبد الله الأنصاري رأيه في تفضيل الترمذي  
على الصحيحين حيث قال :

ان كتاب البخاري ومسلم لا يصل الى الفائدة منهما الا من  
يكون من أهل المعرفة التامة ، وهذا كتاب قد شرح أحاديثه وبينها  
وفصلها ، فيصل الى فائدته كل أحد من الناس : الفقهاء ،  
والمحدثين ، وغيرهم .

## منهج ابن رجب في « جامع العلوم والحكم »

قدم ابن رجب لكتابه فتحدث عن معنى جوامع الكلم ، والعنوان الذي وضعه لكتابه ، ومن ألف في جوامع الكلم ، ثم تحدث عن تدرج عدة الأحاديث الجامعة في كتابه هذا منذ الخطابي .. الى النووي .. الى أن أتمها ابن رجب خمسين حديثا ، ثم تحدث عن منهجه في الكتاب ، فقال :

« قد أعلمتك أنه ليس غرضي في غير شرح معاني كلمات النبي ﷺ الجوامع ، وما تتضمنه من الآداب والحكم والمعارف والأحكام والشرائع ، وأشير إشارة لطيفة قبل الكلام في شرح الحديث الى اسناده ، ليعلم بذلك صحته وقوته وضعفه ، وأذكر بعض ما روى في معناه من الأحاديث ان كان في ذلك الباب شيء غير الحديث الذي ذكره الشيخ ( النووي ) وان لم يكن في الباب غيره ، أو لم يكن يصح فيه غيره - نهت على ذلك كله » .

وقد وفي «ابن رجب» بما التزم به في المنهج ، ولعل هذا يلقي لنا مزيدا من الضوء على الجانب الحديثي عند الرجل .

وسيرى القارئ مع كل حديث من الشرح والتوضيح ، ومن النصوص والآثار ، ما يدل على سعة اطلاعه ، وغزارة مادته .



هذا فضلاً عما سيقف عليه من مصادر الأحاديث ودرجتها من الصحة أو الضعف ، ودرجة روايتها من العدالة والضبط حتى يكون على بينة من أمر دينه ، ويسير في حياته على هدى وعلى بصيرة .. ومع هذا وذاك فإن القارئ للكتاب سوف يلاحظ ملاحظ شتى ، منها :

١ - أنه سوف يحسن أنه أمام ناصح أمين يرى أن ابلاغ الحقيقة ، ونشر العلم أمانة دينية ، ومسئولية كبرى ، فهو يورد في شرح حديث النصيحة أن من النصيحة لله الإيمان بكتابه ، وتدبر آياته ، والدعاء اليه ، وذب تحريف الغالين ، وطعن الملحدين عنه . ومن النصيحة لرسوله : احياء سنته ، واستنشار علومها ونشرها . ومن النصيحة لأئمة المسلمين : معاونتهم على الحق ، وطاعتهم فيه ، وتذكيرهم به ، وتنبيههم في رفق ولطف .

ومن النصيحة لعامة المسلمين : ارشادهم الى مصالحهم ، وتعليمهم أمور دينهم ودنياهم ، وستر عوراتهم ، وسد خللاتهم ، ونصرتهم على أعدائهم والذب عنهم .. الخ ..

وما أحسب الا أن كتابه هذا تعبير عملي عن قيامه بواجب النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم .

٢ - ومن هذه الملاحظ أن غرض المؤلف من شرحه ليس مجرد

اظهار العلم أو التعالم ، انما هو ابتغاء اصلاح العقيدة وتقويم السلوك ، فلا يلجأ في الوعظ الى زخرف القول ، ولا الى أسلوب القصاص ، وانما يعتمد على الحقائق الموضوعية ، والنصوص الصحيحة ، ويكامل بين جوانب الموضوع وعناصره ، ويزيل ضباب الوهم والخرافة ، ويسفر عن وجه الحقيقة ويربط الدين بالحياة .

٣ - وابن رجب يورد في أواخر شروح الحديث طائفة مناسبة من أقوال عقلاء الصوفية ، وحكماء الزهاد تناسب مضمون الحديث . وتصل بصدقها وبلاغتها الى أعماق النفوس

٤ - ويوفى موضوع الحديث ، فان كان في اللغة أفاض فيه ، وإن كان في الفقه عقد مقارنة بين المذاهب ، وإن كان متعلقا بالطب أورد من أقوال أطباء عصره ما يوضح المعنى ، ويكشف عن كنه الحديث .

٥ - قد يقول : روى مسلم في صحيحه كذا .. ويسوق الحديث فليس معنى هذا دائما أنه يلتزم ايراد الحديث بلفظه بل قد يريد ايراده بمعناه ، وسيتبين ذلك للقارئ من تعليقاتي على الأحاديث ، ويكون معنى ذلك أن أصل الحديث عند مسلم .

٦ - قد يقول كذلك : قال الخطابي : ثم يسوق قوله .. وليس معنى هذا أيضا أنه يسوق قوله كما هو بل قد يختصره ، كما سيتبين ذلك في حديث النصيحة .



## مع ابن رجب في تخرج الحديث

استطاع ابن رجب أن يعطينا بين دفتي هذا الكتاب تراثا علميا ضخما وثروة حديثة طائلة .

ولقد رأيناه في تخرج الحديث وما يتعلق ببيان درجته ، وضبط رواياته وعدالة نقلته ، كالملاح الماهر يغوص في محيط المصنفات الحديثية ، ويمخر عباب فن الجرح والتعديل ، فيستخرج ما يتعلق بالحديث واسناده من لآلئ ودرر حتى يقف بالقارئ عند مرفأ الحقيقة ، حيث يستروح الوجدان برد الطمأنينة ، ويستمتع العقل بثلج اليقين .

وابن رجب بما منحه الله من موهبة نادرة ، وبما اكتسب من ثقافة حديثة واسعة يرتاد هذا المجال عن تمكن واقتدار .

لكن هل أبرز ابن رجب في كتابه هذا كل ماله من خبرة ومن معرفة ؟ ثم ماهو الطابع العام له في تخرج هذه الأحاديث الخمسين وماحشد معها من أحاديث وآثار ؟

والجواب المنصف عن هذا لا يستبين الا بالتحليل الدقيق لهذه الامور التالية ، وموقف ابن رجب منها :

- ١ - تتبع مصادر الحديث لدى من أخرجه في مصنفه .
- ٢ - عزو الحديث الى هذه المصادر ، ونسبته الى راويه .
- ٣ - النص عند كل حديث على درجته ، ووقف القارىء على ضعفه أو قوته .

#### ١ - تتبع مصادر الحديث :

في هذه الناحية لم يعن ابن رجب بالنص على مصادر الحديث كلها ، فهو عندما يورد حديثاً ما ، ويقول مثلاً : أخرجه « البخارى ومسلم » أو « أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه » يكون مراده الإشارة الى مصادر للحديث قد تكون هى المصادر الوحيدة ، وقد لا تكون ، حيث يروى الحديث في مصادر أخرى سواها .

ونستطيع أن نقول ، ان ابن رجب لا يجهد نفسه في تخريج الحديث ، وتتبع مصادره ، أولاً يهتم بالنص على هذه المواضع ، وحسبه أن يذكر بعض هذه المصادر ، بالقدر الذى يطمئن القارىء الى أن للحديث أصلاً صحيحاً .

ونذكر على سبيل المثال : الحديث الذى أورده من رواية أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبي ﷺ من قوله : « مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » .

وهو حديث رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وأحمد وغيرهم .

ومع هذا فقد اقتصر ابن رجب على ذكر الصحيحين كمصدرين للحديث..

وعامة تخرج ابن رجب على هذا النسق !.

ولم أشأ أن أزيد فى تخرج الحديث مصدرا عما ذكر ابن رجب . ولقد كان ذلك ميسورا فى كثير من الأحاديث . غير أننى اكتفيت - فيما عدا ما دعت إليه الضرورة - بتحقيق وجود الحديث فى المصدر الذى عزا إليه ، وذلك بتتبع نطاق الحديث فيه حيناً ، واستقراء المرجع كله أحيانا !.

ذلك أن ابن رجب لا يرجح من يعمل معه ، ولا يكفيه مؤنه البحث ، فهو يكتفى بعزو الحديث الى كتاب أو كتب من مصنفات الحديث ، فيقول مثلاً : « فى صحيح البخارى » أو فى « مسند أحمد » أو فى « معجم الطبرانى » حديث كذا .

وتمام الفائدة من هذه الإشارة لا يكون الا بتحديد الكتاب ، والباب ، والجزء والصحيفة التى يوجد بها الحديث ، وهل هو فى المصدر الذى يشير إليه أو أنه ليس بهذا المصدر ؟ وإذا كان بالمصدر المشار إليه فهل هو من رواية الصحابى الذى عزا إليه المؤلف أو من



رواية غيره ؟ واذا كانت النسبة الى المصدر والراوى صحيحة فهل مانقله المؤلف بلفظه ومعناه أو بمعناه فقط ؟

وتحديد وجود الحديث فى المصدر المشار اليه - بالمقارنة والملاحظة - هو مايوقفنا على وجه الحق فى ذلك كله .

ومن هنا كان أمرا واجبا وجوب النص على درجة الحديث ذاتها! فقد يصحح هذا التحقيق خطأ وقع فيه مؤلف الكتاب أو ناسخه أو مؤلفه أو أولئك جميعا كما حدث فى هذا الكتاب :

أخطأ ابن رجب فى عزو حديث لصحيح مسلم بينما الحديث فى صحيح ابن حبان ؟! وقد تبين هذا من مراجعة صحيح ابن حبان وصحيح مسلم من جهة ، ومن كلام ابن رجب نفسه عن الحديث فى موطن آخر من جهة أخرى .

وانظر فى هذا ماأورده ابن رجب فى الحديث الثانى وماعلقنا به على هذه المسألة .

وأخطأ ابن رجب فى نسبة حديث لمسند أحمد من رواية العرباض ابن سارية .

والحديث ليس فى مسند أحمد من رواية العرباض ، وإنما هو فيه من رواية النواس بن سمعان ، وتأكد هذا برواية الترمذى ، والنسائى

وغيرهما للحديث وبمراجعة مسند أحمد في مسندى النواس والعرباض كليهما ، كما بينا ذلك في موضعه .

وأخطأ ابن رجب حين أدمج حديثين في حديث ، ووصل بينهما بكلمة من عنده ، واعتبرهما بهذه الاضافة حديثاً واحداً مروياً عن النبي ﷺ في صحيح الحاكم؟! والحاكم لم يروه حديثاً واحداً ، ولا روى هذه اللفظة المقحمة ، وإنما رواهما حديثين باسنادين مختلفين . راجع شرح الحديث الثانى من هذا الجزء ، وما علقنا به على هذه المسألة .

ولقد توارد على هذه الأخطاء جميعها ناسخو الكتاب وناشروه من النسخة التى عرضت على المؤلف ، وأقرها ، وكتب بخطه عليها حتى الطبعة التى صدرت بتحقيق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله . وقد اكتفيت بتحقيق المصادر التى نص عليها ابن رجب ، لهذا ، ولئلا أخرج بالكتاب عن الاطار الذى أراده له مؤلفه ، ولا عن الحجم الذى أريد له فى اخراجه .

## ٢ - نسبة الحديث الى راويه والى مصدره

لم يكن لابن رجب فى هذا منهج ملتزم ، ولا سنن متبع ، فهو تارة ينسب الحديث الى راويه من الصحابة ، والى من أخرجه من المحدثين ، وتارة يقتصر على ذكر الراوى فقط كقوله من هذا الجزء :

« وفي حديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال :  
أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، قَالَ لَهُ : اكْتُبْ فَجَرَى بِمَا هُوَ كَاتِبٌ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

وهو حديث مذكور في كثير من المصادر كجامع الترمذي ،  
وسنن أبي داود ، ومسند الطيالسي .

بيد أن ابن رجب لم يذكر من مصادر الحديث شيئا .

وقد لا يذكر الراوى ولا المرجع كقوله ص ١٣٣ من هذا  
الجزء :

وأما المعاملات كالعقود .. فما كان منها تغييرا للأوضاع  
الشرعية كجعل عقوبة الزنا عقوبة مالية وما أشبه فإنه مردود ..  
ويدل لهذا أن النبي ﷺ قال للذى سأله : ان ابني كان عسيفا  
على فلان فزني بامرأته ، فافتديت بمائة شاة وخادم فقال النبي ﷺ  
« الْمِائَةُ شَاةٍ وَالْخَادِمُ رَدٌّ عَلَيْكَ ، وَعَلَى ابْنِكَ مِائَةُ جَلْدَةٍ وَتَغْرِيبُ  
عَامٍ » .

وهو حديث متفق عليه من رواية أبي هريرة وزيد بن خالد  
الجهني كما ذكرنا في موضعه . ولكن هكذا ساقه ابن رجب !!

واذا كان الحديث في الصورة التي يذكر فيها الراوى والمرجع



محتاجا في تحقيقه الى الجهد الكبير الذى أشرنا إليه ، فكيف به في مثل هاتين الصورتين ؟!

وما أعتقد أن هذا أمر يمكن قبوله أو تحمله من محدث كابن رجب مقتدر على البيان في موضع حاجتنا اليه ، مستبحر في علم الحديث بنوعيه : الرواية والدراية !

### ٣ - النص على درجة الحديث

في هذه المسألة نجد لابن رجب موقفين :

الاول : خاص بالأحاديث الرئيسية في الكتاب ، وهى الخمسون .

والثانى : خاص بالأحاديث الفرعية ، وهى ماعدا ذلك .

فنحن نراه في النوع الأول لا يألو فيه جهدا ، ولا ينجأ فيه علما ، ولا يستطرد الى قول لاحاجة بالحديث إليه .

واذا كان النووى يكتفى عقب كل حديث أورده بمثل قوله : « أخرجه البخارى ومسلم » أو « أخرجه الترمذى » فابن رجب لا يكتفى بما ذكره النووى ، وإنما يتبع طرق الحديث في المصنفات الحديثية الأخرى ، ويورد صيغه عن هذه المصنفات برواية الصحابى الذى ذكره النووى ، ثم برواية غيره من الصحابة ان كان للحديث روايات أخرى ، لما في ذلك من الفوائد الجليلة .

ومثال ذلك ما صنع في الحديث الثاني الذي قال فيه النووي :  
« رواه مسلم » فقد ذكر ابن رجب عقب هذا أن مسلماً تفرد به  
عن البخاري من طريق كهشمس ، عن عبد الله بن بريدة ، عن يحيى  
ابن يعمر ، عن ابن عمر ، عن عمر .. ثم تتبع طرقه ، ووجوهه  
الأخرى في صحيح مسلم ، والبخاري وابن حبان ، ومسند أحمد ،  
ومستدرك الحاكم ، ومسند البزار ، وابن مردويه ، والترمذي .. وهو  
في هذا كله يقارن ، ويحلل ، ويستنبط ويذكر أوجه الخلاف والاتفاق  
بين هذه الروايات ، وما يمكن أن يستفاد منها ، مبيناً الصحيح منها  
وغير الصحيح ، ونحو ذلك .

وقد استغرق ذلك من صحيفة ٤٨ الى ٥٥ .

وابن رجب مولع بتفصيل ما أجمله النووي :

ففي الحديث التاسع ص ١٩٠ . « مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ ... »  
قال النووي : « رواه البخاري ومسلم » .

وقال ابن رجب : هذا الحديث بهذا اللفظ أخرجه مسلم وحده  
من رواية الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، وأبي مسلمة ، كلاهما  
عن أبي هريرة .

وأخرجاه من رواية أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة  
عن النبي ﷺ قال :

« دَعُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ ، إِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ سَوَّاهُمْ

وَاحْتِلَافُهُمْ عَلَى أَلْبَيَاءِهِمْ فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَإِذَا  
أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ .

وخرجه مسلم من طريقين آخرين عن أبي هريرة بمعناه .

وفي رواية له ذكر سبب هذا الحديث .. الخ ..

وساق الرواية ، ثم سار في التتبع كما سار في الأحاديث الأخرى .

وهو حريص على بيان أصح الروايات في الطرق التي يوردها ،

كما يفعل الترمذى في كثير من أحاديث جامعه :

ففى الحديث السادس : يذكر حديث النعمان بن بشير :

« الْحَلَالُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ .. » ويعقب على قول النووي : « رواه

البخارى ومسلم » بقوله : « هذا الحديث صحيح متفق على صحته

من رواية الشعبى ، عن النعمان بن بشير ، وفي ألفاظه بعض الزيادة

والنقص . والمعنى واحد أو متقارب .

وقد روى عن النبى ﷺ من حديث ابن عمر ، وعمار بن

ياسر ، وجابر ، وابن مسعود ، وابن عباس .

وحديث النعمان أصح أحاديث الباب ..

وهو ان كان ينحو منحى الترمذى فى هذا الا أنه لاينقل منه ،

ولايعتمد عليه ، ولئن كان هذا هو مااشتهر عن منهج الترمذى فى

جامعه فإنه لم يزد فى التعقيب على هذا الحديث أن قال :

هذا حديث حسن صحيح ، وقد رواه غير واحد ، عن الشعبي ،  
عن النعمان بن بشير .

وقد كشف ابن رجب في مواطن كثيرة عن السرِّ في انفراد  
البخارى بهذا الحديث أو ذاك أو انفراد مسلم برواية حديث آخر  
دون البخارى :

ففى الحديث السادس عشر المروى عن أبى هريرة رضى الله عنه  
أن رجلا قال للنبي ﷺ : أوصينى . قال : لا تغضب ، فردَّدَ  
مِراراً ، قال : لا تغضب .

قال النووى : رواه البخارى .

وقال ابن رجب : هذا الحديث أخرجه البخارى من طريق أبى  
الحصين الأسدى ، عن أبى صالح ، عن أبى هريرة .. ثم قال :

ولم يخرج مسلم . لأن الأعمش رواه عن أبى صالح . واختلف  
عليه فى اسناده .. انخ وفى الحديث السابع عشر ، المروى عن شداد  
ابن أوس عن النبى ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ يَكْتُبُ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ »  
قال النووى : « رواه مسلم » .

وقال ابن رجب : هذا الحديث أخرجه مسلم دون البخارى من  
رواية أبى قلابة ، عن أبى الأشعث الصنعانى ، عن شداد بن أوس .



وتركه البخارى لأنه لم يخرج فى صحيحه لأبى الاشعث شيئا .

وقد أبان ابن رجب عن علة ضعف بعض الروايات التى يتابع بها الحديث الأصيل كالرواية التى ذكرها عن سفيان بن عيينة أن حديث « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ... » كان فى أول الإسلام قبل فرض الصلاة والصيام والزكاة والهجرة .

فقد قال ابن رجب : هذا ضعيف جدا ، وفى صحته عن سفيان نظر ، فان رواة هذه الأحاديث انما صحبوا رسول الله ﷺ فى المدينة ، وبعضهم تأخر اسلامه .

ثم قوله : « عَصَمُوا مِنِّي دِمَائَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » يدل على أنه كان عند هذا القول مأمورا بالقتال ، وبقتل من أبى الإسلام .

وهذا كله بعد هجرته الى المدينة .. الى آخر ما ذكر ابن رجب فى هذا التعليل .

أما فى الأحاديث الفرعية فإن «ابن رجب» لم يكن معها بهذه القوة ، ولأبأن لنا فى بعض الأحاديث ما يجب أن يبينه ، ولم يكن له فى تخريجها منهج ملتزم ، فتارة كان يخرج الحديث ويبين درجته ، وتارة أخرى كان يهمل البيان مع شدة الحاجة الى هذا البيان !! .

والحديث الذى يساق الى القراء والباحثين دون أن تذكر معه درجته ومرجعه : حديث لا يجمل الاعتماد عليه ، ولا الاطمئنان اليه

وقد ينظمه المؤلف في سياق يوهـم أنه صحيح ، فيؤسس عليه قاعدة كلية ، أو يستدل به لقضية جزئية ، وهو لا يصلح لهذا ولا لذلك ، لأنه في ذاته غير صحيح .

وحين لا تتوفر للمؤلف براهين الصحة أو الضعف في حديث ما ، أو حين تتعارض هذه الأدلة أمامه ، فيؤثر التوقف يكون له مندوحة في عدم البيان .

أما حين تتوفر الأدلة ، وينتفى التعرض ، أو حين ينص المصنف لمرجع ينقل عنه على درجة الحديث سيما في حالة الضعف والوهاء فما أعتقد أن عدم النص في مثل هذه الحال مما يتفق مع واجب الأمانة في النقل ، أو بذل النصيحة في العلم .

وابن رجب حين يتصدى لبيان درجة الحديث والحكم عليه يبين بما عهد عنده من طول الباع ، وغزارة المادة !.. وما أكثر ماتراه يقول فيما أورد من أحاديث :

« خرج الامام أحمد باسناد صحيح » أو « أخرج الطبراني باسناد فيه نظر » أو « باسناد ضعيف » أو « باسناد جيد » أو « خرج ابن عبد البر في التمهيد باسناد فيه نظر » .

الى غير ذلك من التعبيرات الاصطلاحية ، وقد يستطرد فيعلل القول الذى يحكم به على الحديث .

لهذا وذاك طال عجبى من أنه لم يبين درجة بعض الأحاديث التى أوردتها مع وجوب بيان تلك الدرجة ، سيما عندما ينص عليها فى المصنف الذى ينقل عنه الحديث ، أو عندما يكون الحديث فى ذاته ضعيفا !!

فى يقول ابن رجب ٣٠ :

خرج الترمذى من حديث كعب بن مالك ، عن النبى ﷺ قال :

« مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ ، أَوْ يُجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ » .. الحديث .

واذا رجعنا الى الترمذى الذى خرج منه الحديث ألفيناه يعقب عليه بما يدل على أنه ضعيف وذلك قوله : « هذا حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه » واسحاق بن يحيى - أحد رواة الحديث - ليس بذلك القوى عندهم ، تكلم فيه من قبل حفظه . ولم يشر ابن رجب إلى ضعف الحديث ولانقل عبارة الترمذى .

وفى ص ٦٥ نقل عن ابن ماجه حديثا من رواية عدى بن حاتم ، قال : قال لى رسول الله ﷺ : يَا عِدِيُّ أَسْلَمَ تَسْلَمُ .

قُلْتُ : وَمَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .. وَتُؤْمِنَ بِالْأَقْدَارِ كُلِّهَا .. الحديث .

ورتب ابن رجب عليه قضية عامة حين قال عقبه : فهذا نص في أن الإيمان بالقدر من الاسلام .

مع أن الحديث ضعيف كما ذكر صاحب الزوائد .

وفي ص ٩٤ أورد عن ابن ماجه حديث ابن عباس مرفوعا :

« أراكم ستشرفون مساجدكم بعدى كما شرفت اليهود كنائسها

وثما شرفت النصارى بيعها » .

ولم يبين درجته . وقد ذكر صاحب الزوائد أن اسناده ضعيف

لضعف أحد رواته واتهامه بالكذب .

الى غير هذا وذاك من الأحاديث التى سوف نستدرك فى تعليقاتنا

عليها مافات ابن رجب من وقف القارىء على مدى صحتها أو ضعفها .



## طبقات الكتاب

وقد طبع الكتاب في الهند في بلدة « أمرتسر » دون أن تذكر النسخة التي طبع عنها ولا السنة التي طبع فيها . لكن مصححيه : عبد الغنى وعبد الواحد الغزنويين قالا في آخر الكتاب :

« ولما لم يتيسر لنا نسخة صحيحة ، فالمرجو من الناظرين أن يعذرونا في العثرات ويرحم الله من عفا عن الخطأ والخطل ، وسد مارأى من الخلل ، ولنعم ما قيل :

ان تجد عيبا فسد الخلا جل من لا عيب فيه وعلا

ثم طبع - عن هذه الطبعة - في مصر عام ١٣٤٦ هـ بمطبعة مصطفى الباني الحلبي ، وهي طبعة تجارية ليس فيها تحقيق لأى لقطة ولا تصويب لأى خطأ . وقع في الطبعة الهندية ، وهي في حقيقة أمرها ضورة كاملة منها بأوهامها وتحريفاتها ، ومن أمثلة ما وقع فيها من التصحيف والتجريف وصنوبناه في هذه الطبعة مايلي :

- ١ - ص ٤ قال النووي ، والصواب : قال الزهرى .
- ٢ - ص ٦ عن أبى سالم الحبشى ، والصواب : عن أبى سلام .
- ٣ - ص ١٤ طاهر بن مفون ، والصواب : ابن مفوز .
- ٤ - ص ٢٢ زيد الشامى ، والصواب : زيد اليامى .
- ٥ - ص ٣١ مرثيات المخلوقين ، والصواب : مرآة المخلوقين

٦ - ص ٤٢ سميط الدوسي ، والصواب : سميط السدوسي  
٧ - ص ٥٢ فهو متهم من الاسلام بتركه ، والصواب : فهو  
سهم من الاسلام يدعه .

٨ - ص ٧٤ عن العرباض بن سارية عن النبي ﷺ  
وسلم أنه قال : ( انما المؤمنون اخوة ) .

والصواب : عن العرباض بن سارية ان النبي ﷺ قال : « إِنَّمَا  
الْمُؤْمِنُ كَالْجَمَلِ الْأَيْفِ حَيْثُمَا قِيدَ انْقَادَ . وقال الله عز وجل ( انما  
المؤمنون اخوة ) .

٩ - ص ٨٤ مالك بن مغفل ، والصواب : مالك بن مغول .

١٠ - ص ٩١ بل همته في حياة المال ، والصواب : في جباية  
المال .

١١ - ص ١٠٩ ولم يوجد في إسقاط ذكر ، ثم قيل ثلاثين ولا  
لأنثى والصواب : ولم يوجد في الاسقاط ذكرتم قبل ثلاثين يوما ،  
ولأنثى ...

١٢ - ص ١٢١ رواه مسلم بن كهيل ، والصواب : سلمة بن  
كهيل .

١٣ - ص ١٣٧ عبيد الله بن الحسن البصري ، والصواب  
العنبري .

١٤ - ص ١٥٧ فان هذا القسم أفضل الأقسام الثلاثة لأنه علم  
حكم الله في هذه الامور المشبهة على الناس واتبع حكم الله أحدهما .

والصواب : واتبع علمه في ذلك وأما من لم يعلم حكم الله فيها فهم  
قسمان أحدهما ..

١٥ - ص ١٥٦ الذي تباح معه الزوجة بدون زوج بعقد جديد  
واصابة وبين تحريم الطلاق الثلاث الذي لاتباح معه وبين تحريم الرجل  
عليه ما أحله الله . والصواب : الذي تباح معه الزوجة بعقد جديد  
وبين تحريم الطلاق الثلاث الذي لاتباح معه الزوجة بدون زوج  
واصابة وبين تحريم الرجل عليه ما أحله الله .

١٦ - ص ١٦٣ الخطأ : المشابهة ، الصواب ، المثابة .

١٧ - ص ٢١٩ « يبنونه ، الصواب : ينسبون .

١٨ - ص ٢٢٠ « الزمان ، الصواب : الضمان .

ثم حقق المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر الى الحديث الثامن من  
الكتاب في أربع رسائل انصرفت العناية فيها الى تحقيق النص مع بعض  
المباحث الحديثية واللغوية بين الحين والحين . ولم يعط فيها عناية كافية  
لتخريج الأحاديث .

وكان هذا وذاك دافعا لي الى وجوب إخراج الكتاب في ثوب  
جديد بنهج يوازي أصالته ، وجهد يساوي أثره وقيمته ، سيما بعد  
وقوفي على نسخه الخطية .

## نسخ الكتاب

١ - نسخة في مجلد مخطوطة سنة ٨٣٥ هـ بخط أحمد بن عبد اللطيف المكي بها تقطيع وتلويث وأكل أرضة وخروم بعد الورقة الأولى الى أثناء الحديث الثاني وبعد الورقة الحادية عشرة في الحديث الرابع الى الحديث السادس عشر وبعد الورقة الحادية والستين من أثناء الحديث التاسع والعشرين الى أثناء الحديث الرابع والثلاثين وبأولها فهرس ناقص وتقع في ١١٦ ورقة ومسطرتها ٢٧ سطراً ، في حجم الربع .

وهي محفوظة بدار الكتب . قائمة مكتبة طلعت رقم ٧٦٣ حديث وأشارت اليها بالرمز « ط » .

٢ - نسخة في مجلد مخطوطة سنة ١٠٠٦ هـ بقلم محب الدين بن صلاح الدين بن عبد الناصر الغرياني .. كاملة وليس بها ما بالأولى ومراجعة ، وتقع في ٣٦٠ ورقة ومسطرتها ٢١ سطراً . وهي محفوظة بدار الكتب رقم ٤٢ حديث .

وأشرت اليها بالرمز « ب » .

٣ - نسخة في مجلد مخطوطة سنة ١٣٢٤ هـ بقلم محمد بن عبد القادر كاملة وجيدة الخط لكنها غير مراجعة ، وتقع في ٢٩٢ ورقة ، مسطرتها ٢٧ سطراً ، في حجم الثمن .



وهى محفوظة بدار الكتب رقم ١٨٢٤ حديث وقف السيد الحسينى وأشرت اليها بالرمز « س » .

٤ - نسخة فى مجلد مضبوطة بالشكل فى ٣٥٧ ورقة مسطرتها ٢١ سطرا فى حجم الثمن ولم يكتب عليها سنة الكتابة ولا اسم الكاتب ولعلها مستنسخة من احدى النسخ الأصلية .

وهى محفوظة بدار الكتب رقم ١٨٨ حديث من موقف خزانة جامع شيخون .

وأشرت اليها بالرمز « و » .

وهذه النسخ وان كان بعضها مراجعا الا أن بعضها كثيرا من النقص وبالبعض الآخر بعض الأخطاء وقد أمكن تلافى النقص بمقابلتها جميعا واستكمال الجزء الناقص فى نسخة بما يقابله تماما فى نسخة أخرى كما أمكن تلافى كثير من الأخطاء بمقابلة المخطوط بالمصادر الحديثية الأصلية التى نقل عنها ابن رجب وأشار اليها .

وقد اعتمدت عند طبع الجزء الأول على هذه النسخ مع مراعاة النسخ الأخرى المطبوعة وهى :

١ - النسخة الهندية وأشرت اليها بالرمز « هـ » .

٢ - النسخة المطبوعة بمطبعة الحلبي بمصر وأشرت اليها بالرمز « م » وهى التى أقول عنها أحيانا : « فى المطبوعة » .

٣ - الرسائل التى حققها المرحوم الشيخ أحمد شاكر وأشرت اليها بالرمز « ن » وقد طبعت بمطبعة النهضة المصرية .

وبعد تمام طبع الجزء الأول أخبرنى الأستاذ المرحوم : رشاد عبد المطلب مشكورا أن بمعهد المخطوطات العربية نسخة مصورة من الهند لم تدرج فى الفهارس . وهى مكتوبة فى حياة المؤلف وعليها خطه فصورتها . وهى تقع فى ٣٨٧ ورقة مسطرتها ١٧ سطرا ، كتبت من نسخة المؤلف بخط عبد القادر بن محمد بن على الحجار الحنبلى مذهبها ، المدنى مولدا . وقد فرغ من كتابتها فى خامس جمادى الأولى سنة ٧٩٠هـ فعرضها على المؤلف ، وقرأها عليه فى عدة مجالس استغرقت أسبوعا ، وبعد تمام المقابلة كتب ابن رجب بخطه عليها مقرا لها مشيدا بصحتها ، منوها بقدر كتابتها ، مجيزا له روايتها ، ذاكرا أن ذلك كان فى ثانى عشر جمادى الأولى من السنة المذكورة ، بدار الحديث السكرية بالقصاعين بدمشق المحروسة أهـ .

وتوجد هذه النسخة الآن بمكتبة « خدابخش بتنة » . وسوف تكون بمشيئة الله الأصل الأول لتحقيق بقية الكتاب ويشار اليها بالرمز « ا » وما كان فيها من فروق فى الجزء الأول فسوف أستدركها وأثبتها فى آخر الكتاب ، ان شاء الله .

وبعد :

فيقتضينا الانصاف ، وتوجب علينا الآداب الاسلامية ، وحقوق التربية الروحية ، أن نعتز بالفضل لذويه وأن نقول : إن هذا الكتاب هو الثمرة الأولى لمدرسة حديثة للتخريج والتحقيق يرجع الفضل الأكبر في انشائها الى الاستاذ « السيد احمد صقر » الذي انتدب لتدريس علوم الحديث لنا في قسم الدراسات العليا في كلية أصول الدين بجامعة الأزهر آنذاك .

فلقد فتح أبصارنا على المصادر الأصلية للثقافة وأوجب علينا الرجوع اليها وأبان لنا عن المنهج الأمثل في التخريج والتحقيق والعناية بتاريخ الرجال وعلل الحديث ونبد كتب القرون المتأخرة ، والرجوع الى المصادر الأولى التي ألفها العلماء الأعلام في عصور العلم الزاهرة والتي صرفتنا عنها الكتب المتأخرة فلم نكد نعرف عنها شيئاً .

ولفت أنظارنا إلى وجوب قيام شباب العلماء بإحياء كتب التراث الاسلامي النافعة .

وإن نشر التراث الاسلامي ان كان فرض كفاية فيما مضى ، فهو الآن فرض عين على القادرين في عصرنا هذا الذي فتحت فيه نوافذ الفكر الغربي على مصاريعها حتى تستبين أصالتنا ونسهم بقيمتنا في صنع التقدم وبناء الحضارة الانسانية.

انه واجب على العلماء أن يعنوا به وأن يبذلوا فيه أقصى ما يستطيعون من جهد ووقت ومال ، وان عليهم أن يذكروا أن ميدان النشر من أهم ميادين الجهاد في سبيل الاسلام .

وانه واجب مفترض قياما بحق النصيحة لله ولكتابه ولرسوله وللمؤمنين .

ولقد حدثنا ذات يوم عن « ابن رجب » وكشف لنا عن جانبه الحديثي الممتاز وأحضر لنا الجزء الأخير من « شرح ابن رجب للترمذي » وقرأ لنا الكثير من نصوصه فبهر عقولنا ما فيه من المعلومات النادرة والفوائد الغريبة والعجيبة التي تدل على تمكن من علوم الحديث وبصر بمصادره العديدة .

ولقد كان لتلك القراءة أثرها البالغ في نفسي وحفزني الى الاطلاع على مؤلفاته وقراءتها بعين التحقيق والتدقيق .

ثم حبب الى أن أتخصص في دراسة « ابن رجب » من الناحية الحديثية ، وأن أعنى بنشر كتبه وتحقيقها وتخرج أحاديثها لقيمتها العلمية وأثرها في الحياة فجاء هذا الكتاب أول استجابة عملية لهذا التوجيه .



وإني لأشكر له هذه اليد الطولى التى  
تبدأ - اليوم معنا - جولة جديدة فى مجال  
خدمة السنة ، وتحقيق التراث بوزارة  
الأوقاف .

لقد تقرر إنشاء المركز الدولى للسيرة  
والسنة النبوية بالمجلس الأعلى للشئون  
الاسلامية .

وقد وافق سيادته على أن يشرف على  
قسم السنة النبوية ، كما وافق فضيلة الأستاذ  
الدكتور « محمد الطيب النجار » رئيس  
جامعة الأزهر السابق وعضو مجمعى اللغة  
العربية والبحوث الاسلامية على ان يتولى  
الاشراف على قسم السيرة النبوية بالمركز ،  
وعلى أن يرأس مجلس إدارة المركز .

وكلا الأستاذين علّم فى تخصصه ودراسته  
باقعة فى علمه وثقافته ، على الصعيدين :  
المحلى والدولى . الأمر الذى يغمرنا بالتفاؤل  
والثقة والطموح ، أن يؤدى هذا المركز  
دوره بجهودهما وجهود من سيعمل معهما من  
العلماء والخبراء محليا ودوليا فى خدمة السيرة

والسنة بما يسهم في تجلية حقائق الاسلام :  
عقيدة وشريعة وخلقا وسلوكا ، وبما يثرى  
حقل التنمية في المجتمعات الاسلامية برئيتها :  
الروحية والمادية ، وبما يهدى الى النهج الأقوم  
في صياغة الانسان السوى الذى يحسن استثمار  
مواهبه وطاقاته في الإفادة بما سخر الله له في  
السموات وفي الأرض .



إن السنة هي المفسرة لأعظم كتاب يهدى  
للتى هي أقوم في العقيدة والتشريع والأخلاق  
والسلوك .

وإن سيرة الرسول ﷺ هي الكتاب  
الوحيد الذى نقرأ فيه التطبيق العملى ،  
والذى نرى فيه الصورة المثلى للأسوة الحسنة  
لأكمل إنسان صاغه توجيه القرآن ، وصنعه  
الله على عينه ، وجمع فيه كمال الانبياء من  
قبله ، ثم أمرنا بالائتبار بأمره والائتساء بهديه  
بعد أن أمره - هو - أن يقتدى بنوح  
وابراهيم وداود وسليمان وإسحاق ويعقوب

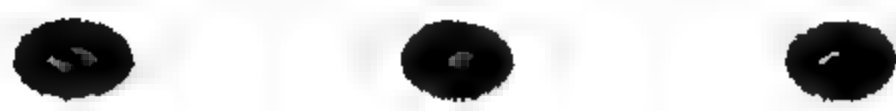
ومن بعدهم حتى يكون هو خلاصة المخلصين  
وصفوة المصطفين ، وحتى يستبين لنا لِمَ أمرنا  
أن يكون لنا فيه ﷺ الأسوة الحسنة ، ولم  
أخذ العهد على كل نبي ورسول لئن بعث في  
زمن أيّ منهم ليؤمنن به ولينصرنه ، ولم  
ينبغي أن نهتم - دوماً - بسنة النبي ﷺ  
وسيرته ، أو بالمنهج الاسلامي وتطبيقه  
كأساس لتربية الفرد وتنمية المجتمع ،  
وتكوين خير أمة أخرجت للناس .



وعسى أن يوفق الله مركز السيرة والسنة  
في مصر في أن يستوعب ما أمكنه الاستيعاب  
مصادر السيرة والسنة القديم منها والحديث ،  
المخطوط منها والمطبوع ، المحقق منها وغير  
المحقق ، ليبدأ - بفريقي العمل في المحيطين -  
جهاداً لا يعرف الكلل ، ونشاطاً لا يدركه  
الملل ، وتعاوناً مع مراكز السيرة والسنة في  
العالم الاسلامي مشرقه ومغربيه ، ثم لعل الله  
أن يوفق الجميع في عمل موسوعي للسيرة  
والسنة ، ينفي عنهما الزائف والدخيل ،

ويقدم للناس الرائق والأصيل ، بما يواعم كل  
مستوى ، وبما يواجهه كل اتجاه ، وبما ينفي  
عن الاسلام تحريف الغالين ، وتأويل  
الجاهلين وانتحال المبطلين .

وعمل كهذا سيكون له أبعد الآثار ؛ في  
بعث الصحوة الكبرى في حياة المسلمين ايمانيا  
وحضاريا ، علميا وثقافيا ، عسكريا  
واقتصاديا ، سياسيا واجتماعيا .



واذاً فلم يَكُ محض مصادفة أن يدعو  
السيد الرئيس محمد حسنى مبارك المؤتمر  
الرابع للسيرة والسنة الذى انعقد بمباركة  
الدولة وعونها في رحاب الأزهر وجامعته -  
الى أن يتعاون علماء العالم الإسلامى فى  
اخراج عمل موسوعى للسيرة والسنة يكون  
هو الأساس العلمى لما يؤمن المسلمون  
بوجوب أخذ أنفسهم بنهجه فى العقيدة  
والتشريع وفى الأخلاق والسلوك .



إن إنجاز هذا العمل سوف يكون له -  
بإذن الله - أعمق الأثر وأطيبه في نفوس  
المسلمين وحياتهم حكاما ومحكومين ، رؤساء  
ومرءوسين ، سيما من آمنوا به ، ودَعَوْا ، له  
وتَدَبُّوا إليه .



إن إنجاز هذا العمل واستحثاث الخطى  
له ، واستنهاض الهمم نحوه ، سوف يكون  
دافعا أئى دافع الى التقدم والنهوض ، وسوف  
يكون مانعا أئى مانع من التخلف والجمود ،  
وهو حين يواجه الحياة بروح الوحي الذى  
ينبغى أن يسرى فى كيائها ، وحين يجابه الفكر  
المادى المعاصر باستقامة المنهج ، وقوة  
الحجة ، وكمال المثل ؛ فسوف يكون نعم  
التعبير عما يشير اليه قوله ﷺ :

« الدين النصيحة » قلنا : لمن يا رسول  
الله ؟ قال : « لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة  
المسلمين وعامتهم » .

ولما يوحى به قوله تعالى :



﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾  
لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾ ﴾  
( سورة الأنعام اية ١٦٢ - ١٦٣ ) .

وقوله سبحانه :

﴿ وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾ ﴾  
( سورة العصر آية ١ - ٣ ) .



فليكن إخراج هذا الكتاب الجامع للعلم  
والحكمة ، من نبع الوحي ، ومعين السنة  
تحية القدوم للمركز الدولي للسيرة والسنة  
بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية .

وليكن هذا المركز - بدوره تحية مباركة  
للعالم الإسلامي ، وخطوة طيبة تصافح بها  
مصر كل يد تبني في صرح الإسلام ركنا  
وتوحد صفا ، وتُعلي بناء ، وتُرفع منارا ،  
وتحقق للمسلمين أملا ، وتُنجز لهم عملا ،

وتضاعف لهم قوة ، وتثرى لهم حضارة ،  
وتطور لهم أداء ، وتسمع لهم كلمة ، وتفرض  
لهم مكانة .

ثم أما بعد

فلقد طبع أول جزء في هذا الكتاب محققا  
لأول مرة حيث أصدرته لجنة إحياء التراث  
الاسلامى بالأهرام الغراء مع ذكرى غزوة  
بدر من عام ١٣٨٩ هـ الموافق السابع  
والعشرين من نوفمبر عام ١٩٦٩ ثم طبع  
الجزء الثانى بمطابع الأهرام كذلك فى نفس  
العام ثم طبع الجزء الثالث بدار إحياء الكتب  
العربية بالقاهرة فى غرة المحرم ١٤٠١ هـ -  
١٩٨١ م ثم توقف عملنا فى التحقيق لمهام  
علمية خارج مصر بجامعة أم درمان  
الاسلامية ، والكويت ، ثم لأعمال إدارية  
وعلمية داخل مصر عقب الأوبة من تلك  
الاعارات ، كانت تسمح - فقط - ببعض  
الجهود مع الكتاب بين الحين والحين ، حيث  
كانت تأخذ خطاها نحو التكامل رويدا  
رويدا .

وها نحن أولاء نبدأ بعون الله جولة أخرى  
مع هذا الكتاب ، حيث نقدم جزأه الأول  
في طبعته الثانية منقحة ومزودة آملين أن  
يتوالى نشر أجزاء الكتاب لتتکامل في خمسة  
أجزاء ان شاء الله ؛ حيث يكون مع الجزء  
الأخير منها الفهارس التفصيلية ، مع  
الاستدراکات والتصويبات ، والتعقيبات التي  
قد تمس الحاجة إليها .



## وفاء واجب

وبين يدي القارئ العزيز صورة من صور  
التقدير الكريم ، والغبطة الباهرة ، والأخوة  
الكبيرة . كان المقدم للكتاب في طبعته الأولى  
وزيرا للأوقاف وشئون الأزهر بينما كان  
المحقق للكتاب معيدا بقسم الحديث وعلومه  
بكلية أصول الدين جامعة الأزهر حصل  
يومها وقبل عام من تحقيق الكتاب على درجة  
التخصص ( الماجستير ) في الحديث  
وعلومه ، وأخذ يعد العدة للعالمية  
( الدكتوراه ) .

واقترح الأستاذ « السيد أحمد صقر »  
بغبطة الأب وثقة الأستاذ . على الأستاذ  
الدكتور عبد العزيز كامل أن يقدم الكتاب  
ان رأى فيه ما يستأهل تقديمه .

وتهلل السيد الوزير لتقديم العمل وهو  
الأستاذ الجامعي ، واحتفل بالكتاب ومؤلفه  
ومحققه احتفالا برز فيه تخصصه الجامعي بقدر

ما برز فيه حسه العلمى ، وروحه الدينى ،  
بيد أنه كان تقديماً فريداً .

لم يكن تقديماً تقليدياً ، لا ، ولم يكن  
تقديم مجاملة يعبر به عن واجب غُلقة وطيدة  
لصديقه الحميم الأستاذ « السيد صقر »  
ومدرسته فى التخرج والتحقيق ، وإنما كان  
التقديم اسوة حسنة فى التقديم وفى التقدير ،  
وفى التعبير عن العلاقة التى ينبغى أن تكون  
بين الأجيال خاصة بين استاذ وزير لوزارتين  
وبين معيد يدرج بين مرحلتين قبل ان يأخذ  
طريقه بين هيئة التدريس بالجامعة .

لقد كان تقديم الاستاذ الدكتور عبد  
العزیز كامل وزير الأوقاف وشئون الأزهر -  
حينئذ - دراسة ، كما كان درسا ، كما كان  
قيمة أدبيه وعلمية استأهل منا اليوم ان يكون  
هذا التقديم له بعض ما يجب نحوه من وفاء ،  
فما كان أحد يتوقع ان يأخذ هذا الكتاب  
طريقه من وزارة الأوقاف مرتين : مرة  
مقدما ، والأخرى محققا فى طبعته الثانية



وهانحن أولاء نرجى هذه الدراسة العلمية  
للكتاب ، وهذا التقديم التقديرى للتحقيق ،  
تقديرا للروح العلمية التى سطرته ، والمشاعر  
الكريمة التى صاغته ، ثم نهديه للقارىء  
الكريم تقدما لمثل ، واعترازا بعمل .

والله من وراء القصد ، وهو حسبنا ونعم  
الوكيل ، نعم المولى ونعم النصير .

القاهرة فى :

غرة رجب ١٤٠٦ هـ

١٢ مارس ١٩٨٦ م

الدكتور محمد الأحمدي أبو السنور  
وزير الأوقاف

تقديم الكتاب والتحقيق  
بقلم  
الدكتور عبد العزيز كامل  
وزير الأوقاف وشئون الأزهر  
سابقا

١ - نموذج للتواصل الحضارى :

« جامع العلوم والحكم » لابن رجب الحنبلى المتوفى سنة ٧٩٥ هـ  
نموذج معبر عن روح الحضارة الاسلامية ، بما تحمل من قيم ، نحن  
أحوج ما نكون اليها فى تطورنا المعاصر .

يبدأ الكتاب من بذور كريمة تلقى فى أرض الاسلام ، وتتعهدها  
الايدي المؤمنة حفظا ورعاية ، فتصبح شجرات طيبة ، أصلها ثابت  
وفرعها فى السماء ، تؤتى أكلها كل حين باذن ربها . هذه البذور  
باقية مختارة من « جوامع الكلم » من أحاديث الرسول الاعظم  
صلوات الله وسلامه عليه ، تجمع بينها ميزة مشتركة : أنها تضم المعانى  
الكثيرة فى ألفاظ قليلة ، وهى مما اختص الله به رسوله .

ويقص ابن رجب قصة التعاون العلمى المبذول فى هذا المجال :  
ما جاء به الخطائى فى أول كتابه « غريب الحديث » ، وما أملاه أبو

عمرو ابن الصلاح ، وكانت ستا وعشرين حديثا ، ويأتى أبو زكريا النوى فيزيد عليها تمام الاثنين والاربعين ، ويصل بها ابن رجب الى تمام الخمسين . وهى التى يتناولها هذا الكتاب شرحا مستفيضا . هذه هى القيمة الأولى للكتاب .. قيمة التواصل الحضارى بين الأجيال المتتابة من علمائنا ، واشادة الخلف بجهد السلف الصالح ، دون غمط لحق أو اهدار لاضافة . ولا تقتصر هذه الظاهرة على المكتبة الاسلامية ، وانما نستطيع أن نتبعها فى كثير من مظاهر حضارتنا : ولناخذ العمارة مثلا ، مكتفين بالأزهر الشريف . ونحن نحتفل الآن بمرور ألف عام على بدء التدريس به .

المسجد بناه جوهر الصقلى فى عهد المعز لدين الله الفاطمى . وجوهر قائد مهاجر ، جاء من المغرب ، يرجع بأصله الى جزيرة صقلية . وتمر أيام الدولة الفاطمية ، وتتعاقب الدول ، ويقبض الله للأزهر من يوقف عليه الأموال رعاية لأبنائه من طلاب العلم الذين يفتدون اليه من أرجاء العالم الاسلامى ، تجمع بينهم أخوة الاسلام على اختلاف ألسنتهم وألوانهم . ولكل منهم فيه رواق ، ولهم جميعا قبة واحدة ، وهدف واحد . وتأتى الايدى المؤمنة لتضيف الى الازهر مباني جديدة : وأنت اذا زرته رأيت فيه مدارس ترجع الى القرنين : الثامن والتاسع الهجرى .. وقبابا ومنائر ، وأروقة وتجديدات لاحقة ، واضافات معاصرة لكليات جديدة ومدنا جامعية .. ولا زالت العناية به مستمرة والحمد لله .

ولنا أن نتساءل عن سر هذا التواصل الحضارى ، الذى جمع القلوب حول بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، وحول كتب علمية ظلت العناية بها مستمرة عبر الأجيال ، وأعطى الحضارة الاسلامية هذا الطابع الكريم الذى تراه فى المسجد ، كما تراه فى حلقات العلم ؟ .

ان القرآن الكريم يعطينا الاجابة . وأخلاق الرسول الأعظم ، صلوات الله وسلامه عليه ، نموذج تطبقى للقرآن الكريم :  
يقص علينا ربنا ، تبارك وتعالى ، أخبار النبوات السابقة ، ويختار لنا أحسن القصص ويعقب على هذا بقوله : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتِدَةً﴾ ( الأنعام : ٩٠ ) ولا تقتصر الأسوة على الأنبياء وحدهم ، وإنما تمتد الى الصالحين من أتباعهم ، فيقول ربنا مخاطبا المؤمنين :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِثِ مَنْ أَنْصَارِى إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِثُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾

( الصف : ١٤ )

فالنماذج القرآنية لها عمقها الزمانى الذى يبدأ بقصة آدم ، ولها امتدادها المكانى الذى يصل الى مطلع الشمس ومغربها ، وتنوعها

الموضوعى الذى يشمل أبعاد الحياة . وكل أولئك يؤمن به المسلم ،  
وهو يقرأ كتاب الله :

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ

بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ  
وَمَلَائِكَتِهِ ۚ وَكُتُبِهِ ۚ وَرُسُلِهِ ۚ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِّنْ رُّسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ

الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ ( البقرة : ٢٨٥ ) .

وتأتى حياة الرسول استمرارا لجهاد من سبقه من الانبياء  
والمرسلين . ويروى البخارى عن أبى هريرة ، عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، قال : « إِنَّ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ  
قَبْلِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ ، إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ  
مِّنْ زَاوِيَتِهِ ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ ، وَيُعْجَبُونَ لَهُ ،  
وَيَقُولُونَ : هَلَّا وَضَعْتَ هَذِهِ اللَّبَنَةَ ؟ قَالَ : فَأَنَا اللَّبَنَةُ ، وَأَنَا  
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ » .

وجاء علماءنا على هذا الهدى القرآنى والنبوى الشريف : يقدر  
العمل الطيب المبذول ، ويضيفون اليه ، ويدعون الله بالخير لمن قام  
به .. ولننظر الى ما يقوله ابن رجب الحنبلى عندما ذكر اضافة النبوى



الى ما أملاه ابن الصلاح ( ص ٧ ) : « ثم ان الفقيه الامام الزاهد القدوة أبا زكريا : يحيى النووى ، رحمة الله عليه ، أخذ هذه الأحاديث التى أملاها ابن الصلاح وزاد عليها تمام اثنين وأربعين حديثا ، وسمى كتابه بالأربعين . واشتهرت هذه الأربعون التى جمعها ، وكثر حفظها ، ونفع الله بها ببركة نية جامعها ، وحسن قصده ، رحمه الله تعالى . »

هذه هى الروح التى تعاون بها حملة هذا التراث العظيم . ليست مجرد اضافة علمية تزيد بها الصفحات ، وانما هى تراث أخلاقى يحدد مستويات العلاقة بين الاجيال المتعاصرة والمتابعة ، على أساس من الحب والاخاء والتقدير . فالإضافة الى كتاب ، والشرح على متن ، والرواق الجديد فى مسجد قديم . والتجديد فى سبيل أو مدرسة : كل أولئك ينبع من معين واحد ، ويصدر عن عقيدة واحدة ، هو التواصل الحضارى الذى استطاع أن يحفظ لنا الكثير من تراثنا ، وتراث الانسانية .. والكتاب الذى بين أيدينا صورة تطبيقية لهذا التواصل ، يشترك فى صياغتها ما بذله السيد المحقق من جهد ، وما بذل أساتذته له فى الأزهر الشريف من عون وتوجيه ، وما قامت به مؤسسة الأهرام من أعباء نشر هذا التراث . وفى هذا استمرار لجهد ابن رجب ، ومن قبله النووى ، وابن الصلاح ، والخطابى .. تعاوننا على حفظ الحديث الشريف .

## ٢ - حضارة متكاملة :

وابن رجب حنبلى المذهب ، والنووى شافعى ، وشروح الأحاديث لا يعتمد ابن رجب فيها على منهج النووى فى تراجم الرواة ، وتفسير ألفاظها .. بل لا يقيد نفسه بنطاق السنة النبوية وحدها .. وإنما يتأسى بروح القرآن والسنة من طلب المعرفة والتحقيق فى آفاقها ، بقدر ما أتاحه له ثقافته ، وثقافة عصره .

وتقرأ الصحيفة من هذا الكتاب ، فينقلك ابن رجب من آية كريمة ، الى حديث شريف ، الى أقوال أبى حنيفة ، ومالك ، والشافعى ، وابن حنبل ، وتلاميذهم ، ثم يأخذ بيدك الى رقائق الصوفية ، فتلقى ذا النون المصرى ، وسهلا التستري ، وابن المبارك .. ويقدم اليك نماذج من الشعر يسندها تارة الى أصحابها . وإذا ما تحدث فى موضوع علمى ، استند الى أقوال الخبراء فيه .. ففى حديثه عن معنى « أمشاج » ( ص ١٠٩ ) يقول : « » وفسر طائفة من السلف أمشاج النطفة بالعروق التى فيها .. وقد ذكر علماء الطب ماوافق ذلك » .

وابن رجب يجمع فى هذا بين علوم الرواية والدراية .. ويعطينا صورة عن الآفاق الرحبة ، وتكوين رجل الدين : فهو متفاعل مع عصره ، جامع لثقافته ، يضع بيت الشعر الى جانب رأى الطبي ، ويستطيع أن ينسج من مصادر دينه ، والثقافة المعاصرة رداء يجمع

بين الأصالة والتجديد ، قوى الروابط بمصادر دينه . وهى الأساس العريض القوى الذى يقوم عليه الكتاب ، متصلا بتيارات الحياة المتدفقة من حوله على هدى وبصيرة .

### ٣ - بناء الكتاب :

هناك اذن تواصل حضارى ، وتفتح على آفاق المعرفة ، ولكن ، ما الأساس الذى اختيرت عليه هذه المجموعة من الأحاديث ؟ وما دلالة « جوامع الكلم » التى جاءت به ، على صورة المجتمع الاسلامى ؟ وهل للاختيار ، ثم الاضافة ، من قاعدة ؟

الذى يستوقف النظر لاول وهلة ، ما ساقه ابن رجب من مبررات لاضافته الى مارواه النووى فى الأربعين : فهو يذكر فى مقدمته ( ص ٧ - ٨ ) : « وقد كان بعض من شرح هذه الأربعين قد تعقب على جامعها ، رحمه الله ، تركه لحديث : « الْحَقُّوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا ، فَمَا أَبَقْتُ الْفَرَائِضَ فَلَأُولَى رَجُلٌ ذَكَرَ » لانه الجامع لقواعد الفرائض التى هى نصف العلم ، فكان ينبغى ذكره فى هذه الأحاديث الجامعة .. فرأيت أنا أن أضم هذا الحديث الى أحاديث الأربعين التى جمعها الشيخ رحمه الله ، وأن أضم الى ذلك أحاديث أخر من جوامع الكلم ، الجامعة لانواع العلوم والحكم ، حتى تكمل عدة الاحاديث كلها خمسين حديثا » .

وهذه الأحاديث المضافة شطران : منها مايتعلق بالأحكام ، وهى

التي أوردتها بعد حديث الفرائض مباشرة ، ثم أربعة ختم بها اضافته ، تتعلق بالآداب والاخلاق ، ختامها حديث « لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » .. بينما كان ختام الأربعين النووية ، الحديث الذي يرويه الترمذى عن أنس بن مالك ، رضى الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا بَنَ آدَمَ ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي ، غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي : يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ، ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي - غَفَرْتُ لَكَ . يَا بَنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقَرَابِ الْأَرْضِ حَطَايَا ، ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي ، لَا تُشْرِكُ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً » .

هذا ، والحديث الفاتح للكتاب كله ، هو قول الرسول ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى » .. وبه صدر الامام البخارى كتابه الصحيح ، وأقامه مقام الخطبة .

ففى الحديث الفاتح ، يتابع النووى وابن رجب اختيار البخارى ، ويعقب ابن رجب على هذا بأقوال سلفنا الصالحين ، فى مكان هذا الحديث ، وأنه من أصول الدين ، فهو عندهم أحد حديثين ، أو ثلاثة أو أربعة ، بها نجاة المسلم فى دنياه وآخره .

واذا ما كان هناك اتفاق على اختيار هذا الحديث فاتحاً لأكثر من كتاب من كتب الحديث - ولهذا ما يبرره - فان اختيار حديث يفتح

المجموعة المختارة جاء متسقا معها ، ثم جاءت الاضافة الجديدة ،  
ولها - هي الاخرى - خاتمتها المرتبطة بها .

وكتاب ابن رجب في هذا أقرب مايكون الى هندسة معمارية ،  
مسجد كبير ، محرابه قديم ، واليه تتجه الأنظار والقلوب ، وهو قول  
الرسول ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ثم تتعدد بعد هذا أرواقه  
وأبوابه عند كل اضافة جديدة .

ما اختاره النووي يصلح أن يكون ختاماً .. انه طلب الاستغفار  
بعد العمل الصالح .. فيه التوجه الى الله ، والى رحمته التى وسعت  
كل شئ .. فيه أنفاس قول الله تعالى فى ندائه الأقدس : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ  
ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ( غافر : ٦٠ ) وذنوب العبد - مهما  
عظمت - فان مغفرة الله وعفوه أوسع .

ويعلمنا رسولنا كيف ندعو ربنا : « اللَّهُمَّ مَغْفِرَتُكَ أَوْسَعُ مِنْ  
ذُنُوبِي ، وَرَحْمَتُكَ أَرْجَى عِنْدِي مِنْ عَمَلِي » . وفى شرح ابن رجب  
لهذا الحديث يسوق الآيات والأحاديث والرقائق والشعر ، فى ابتهاج  
كأنك معه فى جوف الليل فى استغفار عميق ، وصدق توجهه الى  
قيوم السموات والأرض : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا  
فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾

( غافر : ٧ )



ما اختاره النورى هو « واحة » الاستغفار ، بعد رحلة الحياة الطويلة ، بكل مافيها من معاناة يرجو بعدها من ربه الجزاء الأوفى : درجات منه ومغفرة ..

ويأتى ابن رجب فيختار ختاماً جديداً ، مع احتفاظه بالختم القديم .. كأنه رواق يضيفه الى المبنى ، يتكامل معه ويثريه موضوعياً ، مع المحافظة على هندسة الكتاب الأولى . والحديث الذى اختاره ، كأنما هو جامع لجوامع الكلم ، حتى فى صياغته ، ولنقرأه معا :

عن عبد الله بن بشر قال : أتى النبى ، ﷺ ، رجل فقال : يا رسول الله ، إِنَّ شَرَّائِعَ الْإِسْلَامِ ، قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ ، فَبَابُ تَمَسُّكِ بِهِ جَامِعٌ ، قال : « لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْباً مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » .

وفى شرح الحديث تحس أن ابن رجب يختم الكتاب كله .. وأن الشرح هو كلمة الوداع بعد معاشة مؤمنة لعمل جليل ، يسلمه الى تراثنا الكبير ، وأنه اللمسات الأخيرة فى هيكل ضخيم شادته اليد والعقل والقلب ، والنشيد الختامى فى هذا الديوان المنير . وفيه يندلج ابن رجب طاقته وذوب قلبه ، فى إبراز مكانة الذكر والذاكرين ، ونماذج من اقبالهم على الله . ويذكر من الشعر فى شرح هذا الحديث ما لم يذكره فى الكتاب كله ، ويتنقل بعد هذا الى بيان وظائف اليوم والليلة ، كأنما يضع للمسلم برنامجاً لحياته اليومية ودورتها السنوية ، على هدى من ماثور ذكر الله فى كل أحواله . ويكاد هذا الفصل

أن يكون خلاصة لكتاب كامل ألفه ابن رجب في هذا الموضوع هو  
« لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف »<sup>(١)</sup> .

ويعود ابن رجب ليربط ختام الكتاب بصدرة ، ذاكرا ماجاء عن  
الرسول ، ﷺ ، من جوامع الكلم في التسبيح ، ومكانته ، وثوابه  
عند الله ، وأدعية نبوية من جوامع الكلم تأسيا بحديث الرسول الذي  
يرويه أبو داود ، عن عائشة ، رضى الله عنها : « كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يُعْجِبُهُ الْجَوَامِعُ مِنَ الدُّعَاءِ وَيَدْعُ مَا بَيْنَ ذَلِكَ » ثم  
يختم الكتاب بحديث التحيات بما فيه من توجه الى الله ، وسلام على  
الرسول وعلى عباد الله الصالحين .

#### ٤ - الترابط العضوى :

الكتاب بذلك هندسة كاملة : له فاتحته وخاتمته . ولكن ماذا عن  
نظام الكتاب وترابطه العضوى بين الحديثين : الفاتح والخاتم ؟  
قد يكون من اليسير أن نختار الحديث الثانى فى مكانه هذا . انه  
البهو الرئيسى فى البناء بعد المدخل . وهو الذى يرويه عمر بن  
الخطاب عن مجىء جبريل الى الرسول ، ﷺ ، يعلمنا ديننا : يسأل  
الرسول ويصدقه فى أمر الاسلام والايمان والاحسان والساعة  
وأماراتها . ولقد وفاه ابن رجب من الشرح ، أكثر مما أعطى غيره

---

(١) ط . عيسى الحلبى ١٣٤٢هـ - ١٩٢٤م . مصر .

من أحاديث الكتاب . وتأتى احالات ابن رجب عليه ، بدءا عن الحديث الثالث عن قواعد الاسلام .

ومن المنتظر أن نجد تداخلا بين هذه الأحاديث ، وكلها من جوامع الكلم ، وأن تتباين وتتكامل - فى نفس الوقت - عناية المؤلف بها ، ولا ينتظر - وهذا أمرها - أن نتلمس فيها نموا عضويا منهجيا ، بحيث لانستطيع أن نقدم فى ترتيبها أو تؤخر ، فمطلب مثل هذا ، فيه من التطلع أكثر مما تسمح به طبيعة جوامع الكلم ، وهى موضوع الكتاب .

ولكننا نستطيع أن ننظر الى نمو الكتاب من زاوية أخرى ، وهى التكامل الموضوعى . هل ابن رجب ، حين أضاف حديث الفرائض وما بعده ، كان ينظر بهذا المنظار ، وهو المبرر الذى استند اليه فى الاضافة ؟ الكتاب - بهذا - يعبر تعبيرا صادقا عن أبعاد الاسلام ، كما توضحها الاحاديث الشريفة . ونظرة الى فهرست الكتاب يمكن أن تؤكد هذا التكامل :

فهى تعرض لأصول الاسلام والايمان والاحسان ، ومنشأ الانسان وعلاقته بربه ، وبالانسانية فى آفاقها الاجتماعية والاقتصادية والأخلاقية والسياسية ، التى نلقاها فى حديث « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » وتوضح أدق جوانب التحرى فى عمل الخير مع الناس كما جاءت فى حديث « كُلُّ سَلَامِي <sup>(١)</sup> مِنْ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعَ فِيهِ الشَّمْسُ :

---

(١) عظام الأصابع فى اليد والقدم .

تَعْدُلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَ ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهِا ، أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ ..

وتعرض الأحاديث لكدح الانسان الى ربه في السلم والحرب من أجل حياة أفضل ، وحسابه عند ربه في يوم لاتضيع فيه الودائع ..

ولا تكتفى الأحاديث بالتأصيل النظرى ، وانما تعطينا النماذج التطبيقية التى نستطيع القيام بها ، والنسج على منوالها .

الى جانب ذلك من الممكن أن نتبع وحدات فكرية مترابطة داخليا ، وسط الترابط الكبير للكتاب ..

ولنأخذ لذلك نماذج :

حديث « أَلْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا » ( رقم ٤٣ ) يأتى بعده حديث الرضاة ( رقم ٤٤ ) والموضوعان مرتبطان . وبين الأحاديث الثلاثة التالية ترابط موضوعى : فمنها حديثان ( ٤٥ ، ٤٦ ) يعرضان لما حرم الله من طعام وشراب وكسب ، ويمهدان لحديث عن الزهد : « مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ » ( ٤٧ ) . وينقلنا هذا الحديث الى مستوى يوضح ما حذرنا منه ربنا من أخلاق النفاق ( ٤٨ ) وبهذا يجمع ابن رجب التحريم المادى والمعنوى فى نسق ، ينقلنا الى حديث التوكل على الله تعالى ، وما يرتبط به من سعى فى طلب الرزق ( ٤٩ ) . ثم يأتى حديث ذكر الله وهو ختام الكتاب كله ( ٥٠ ) .

فاضافة ابن رجب تبدأ من دائرة الأسرة ونظامها في الميراث والرضاعة ، حلالها وحرامها ، ثم ما حرم الله من طعام وشراب وكسب ، وما حذرنا منه ربنا من أخلاق النفاق ، فاذا تطهرت حياة الفرد ، توكل على ربه ، وسلك صراطا مستقيما ، يكسب حلالا ، ويعمل في طلب الخير ، ولسانه رطب دائما بذكر الله في كل أمره .  
واذا ما كانت اضافة ابن رجب تمثل نموا عضويا في الكتاب ، فانه كان مقيدا في الأحاديث الأولى باختيار وترتيب أي زكريا النووي ، وقد لمسنا فيه جوانب من هذا النمو ، مع ملاحظة التكامل الموضوعي للكتاب كله ، بحيث يستطيع الانسان ، في كل أحواله ، ان يجد في الكتاب مددا لسعيه الدائب في الحياة : في عباداته ومعاملاته وأخلاقياته ، في محراب الصلاة وميدان القتال ، بين أهله وبين الناس .. منطلقا الى ربه ، يقصده بعمل الخير في كل أمره ، ويكفي هنا أن نعود الى ما ذكره ابن رجب في الحديث السابع : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » .

## ٥ - الكتاب والمؤلف :

ونستطيع أن نقول : ان هذا الكتاب بعامة ، وفصول الأخلاقيات بخاصة ، تمثل الكثير من حياة ابن رجب ، وان هناك ترابطا قويا بين ما ذكره هو في كتابه ، وما ذكره عنه من ترجموا له<sup>(١)</sup> .

---

(١) يراجع التمهيد الذي كتبه هنري لاووست وسامي الدهان لكتاب الذيل علي طبقات الخنايلة لابن رجب ص ( ١٨م و ١٩ ) ، والنقول التي أورداها عن محمد بن فهد المكي ،

كان ابن رجب « صاحب عبادة وتهجد » ، « اماما ورعا زاهدا ، مالت القلوب بالمحبة اليه ، وأجمعت الفرق عليه .. وكانت مجالسه تذكرا للقلوب صاعدة ، والناس عامة مباركة نافعة ، وزهده وورعه فائق الحد » . « وكان لا يخاف الموت ، ولا يهرب من لقائه ، وانما كان ينتظره ويواجهه في صبر وجلد » .

ولقد أعانته على بلوغ مكانته العلمية رحلات أيه ، وسماعه معه في الشام والعراق ومكة ومصر ، حتى أن العليمي يصفه فيقول : « هو الشيخ الامام ، والخبر البحر الهمام ، العالم العامل ، البدر الكامل ، القدوة الورع ، الحافظ الحجة الثقة » .

واذا ما رجعنا الى حديثه الخاتم عن « ذكر الله » رأيناه مجلس علم وذكر ، في افتتاحه وتدقيقه وخاتمته ، وتلقى اختياراته للنقول التي أوردتها ضوءا قويا على المنهج الذي ارتضاه .. وتجد هذا مفصلا في كتابه « لطائف المعارف » فهو يدور مع الشمس والقمر وفصول السنة ومواسم العبادة .. وهو في هذا كله خبير بالنفس الانسانية في اشراقها وأفولها ، واقبالها وادبارها ، بحيث يظل محتفظا برباط قوى بينه وبين القارىء ..

ولنستمع معا الى حديث الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وهو

---

== والعليمي ، ومحمد بن حميد المكي . ط دمشق ١٣٧٠هـ - ١٩٥١م ، ومقدمة محقق هذا الكتاب .



الذى اختاره ليصدر به الفصل الخاص بفضل التذكير بالله تعالى  
ومجالس الوعظ .

عن أبي هريرة ، رضى الله عنه : « قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،  
إِذَا كُنَّا عِنْدَكَ رَقَّتْ قُلُوبُنَا ، وَزَهَدْنَا فِي الدُّنْيَا ، وَكُنَّا مِنْ  
أَهْلِ الْآخِرَةِ ، فَإِذَا مَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ ، آتَيْنَا أَهْلَنَا ،  
وَشَمَمْنَا أَوْلَادَنَا أَتَّكَّرْنَا أَنْفُسَنَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ أَنَّكُمْ إِذَا خَرَجْتُمْ مِنْ عِنْدِي كُنْتُمْ عَلَى  
حَالِكُمْ ذَلِكَ لَزَارَتْكُمْ الْمَلَائِكَةُ فِي بُيُوتِكُمْ . وَلَوْ لَمْ تُذْنِبُوا  
لَجَاءَ اللَّهُ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ حَتَّى يُذْنِبُوا فَيَغْفِرَ لَهُمْ » (١) ..

وهو في حديثه يربط بين الجهاد وذكر الله ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ ( الأنفال : ٤٥ ) وفي  
الترمذى مرفوعا : يقول الله : « إِنَّ عِبْدِي كُلَّ عِبْدِي الَّذِي يَذْكُرُنِي  
وَهُوَ مُلَاقٍ قَرْنَهُ » (٢) كما يربط بين الذكر وبين الحج والصلاة وابتغاء  
فضل الله .. ويعقب على هذا بقوله : « ولهذا ورد فضل ذكر الله  
في الاسواق وفي مواطن الغفلة .. » ثم يذكر نماذج رائعة لذلك .

---

(١) لطائف المعارف ص ٩ .

(٢) جامع العلوم والحكم : في شرح الحديث الخمسين .

## ٦ - الكتاب في ثوب جديد :

وأعود الى الكتاب الذى بين يدى ، فأرى فيه خطوة على طريق العناية بالحديث الشريف ..

فهذا طريق قل سالكوه ، وأصبح العاملون في ميدانه قلة نادرة . يتخطف الموت منهم أكثر مما تفرضه المسؤولية على الاجيال اللاحقة ملء الفراغ .. وهو فراغ موحش .

أكثر من كتاب من كتب الأحاديث ماتت محققوها دون أن يكملوها ، فبقيت في تراثنا المعاصر شواهد تدعو الأجيال الى العمل ، ولم تجد بعد من يستجيب لهذا النداء .. وفى بقائها دون اكمال ، مؤشر يحدد المستوى الذى نرجو جميعا أن نرتفع فوقه ، الى مسئوليتنا نحو الحديث الشريف . هذا الى كتب كثيرة من أمهات مصادر الحديث ، لازالت بحاجة الى تحقيق ونشر علمي .

ولقد بدأت الأجيال الجديدة من شباب الأزهر تستجيب ، وأعطائها أساتذة الأزهر ، فى كلياته وخارجها ، ما يستطيعون من عون وتوجيه ، وأخذت كلية أصول الدين ، ومجمع البحوث الاسلامية بالأزهر الشريف ، وجهود علمائنا ، تخطط لزيادة العناية بعلوم الحديث ، وأخذت الجامعات الاسلامية ، ما بين المحيطين الهادى والأطلسى ، تنشئ لذلك معاهد متخصصة ، وتعلن ذلك فى توصياتها وبياناتها فى مؤتمراتها العلمية . وتعاونت دور النشر على تمويل هذه المشروعات ، ودخلت الأهرام مشكورة فى هذا المجال

الاسلامى ، وفى لقاءاتى مع المعنيين بالحديث الشريف من أساتذة الأزهر الشريف ، ومع الأساتذة الزائرين والمنتدبين ، و اخواننا من أبناء العالم الاسلامى ، لمست طوالع عصر نهضة جديدة ، وعناية بالحديث الشريف ، نرجو أن تؤتى ثمارها ، وتقوم بملء الفجوة التى تشير اليها مجموعة من أمهات كتب الحديث ، بقيت دون اكمال ، بعد أن سبق الى الله من قاموا بتحقيق أجزاء منها .

ما يقوم به السيد الدكتور « محمد الاحمدى أبو النور » محقق هذا الكتاب من تحقيق علمى منهجى يستند الى المصادر الأصلية ، انما هو خطوة على هذا الطريق الطويل ، الذى يحتاج منا الى حسن تعاون بين أبناء الجيل الواحد ، وبين أجيال الأساتذة والطلاب ، على أساس من الاخاء العلمى ، الذى يرتفع بنا الى مستوى تتحدد فيه أبعاد المسئولية نحو المصدر الثانى من مصادر ديننا ، بعد كتاب الله تعالى .

والله أدعو أن يبارك فى هذه الجهود الشابة ، التى يسهم فيها أبناء الأزهر الشريف ، وأن يجعل التعاون البناء ، والاخاء العلمى ، والدقة العلمية ، شعار هذه النهضة فى علوم الحديث .

وأن يجزى الأهرام وكل عامل فى حقل الحديث الشريف عن الاسلام خير الجزاء .. وأن يجعل هذا الجهاد العلمى ، متواكبا مع

جهادنا ، من أجل استرداد مقدساتنا وأرضنا السليبة .  
ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا .  
القاهرة في :

٢ من ذى الحجة ١٣٨٩هـ

٨ من فبراير ١٩٧٠ م

د . عبد العزيز كامل

بسم الله الرحمن الرحيم

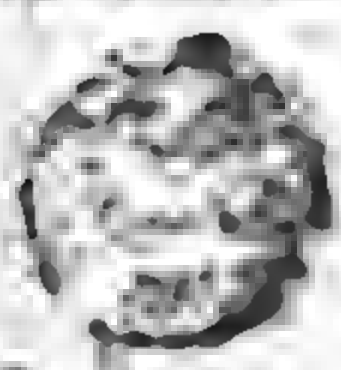
الحمد لله الذي جعل العلم الادب رتبة لا ساق معية فانهم من السالكين  
الى رتبة من رتبة العلم الادب والاعمال والعلامات والدرجات والدرجات  
حب القدر الذي جعل الله في هذه النعم والنعيم المستطوع بطول شبته وجماله

المصدر الذي ياكل الى الله بن واثم علينا الله وسئلنا وسئلنا  
وبه ثقتنا رسولنا يتلو علينا اياته ويذكنا ويعلل الكتاب والملك احمد علي  
نعمه الله واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لا يورث ولا يمتد  
في خبره واسم من علمه لا يورثه ولا يرثه ولا يورثه من نور  
بين مكانه الشافعي في كل الامور المحمدي وحده جوامع الحكم والبرهان  
انتم الحكم والعلم في كل اولي شطره صالحة من كل وجه صالحة  
تكون مشورا من كل وجه وسيدنا امان الله تعالى في كل  
على اسم الله تعالى في كل وجه صالحة تاركا جوامع الحكم وحده  
الحكم كافي القوم من كل وجه من كل وجه اولي شطره جوامع  
الحكم والبرهان في جوامع الحكم صالحة في كل وجه من كل وجه  
كانت كفاية المستحقين والبرهان الواحد من كل وجه من كل وجه  
احد من جوامع الحكم والبرهان من كل وجه من كل وجه









من مکتبہ المکتبہ

کتاب جامع الفوائد

فی شرح عمدة جردت و جردت

من مکتبہ المکتبہ

کتاب جامع الفوائد

فی شرح عمدة جردت و جردت

من مکتبہ المکتبہ

کتاب جامع الفوائد

فی شرح عمدة جردت و جردت

من مکتبہ المکتبہ

کتاب جامع الفوائد

فی شرح عمدة جردت و جردت

من مکتبہ المکتبہ

کتاب جامع الفوائد

فی شرح عمدة جردت و جردت

من مکتبہ المکتبہ

کتاب جامع الفوائد

فی شرح عمدة جردت و جردت

من مکتبہ المکتبہ

## بسم الله الرحمن الرحيم

(١) وصلواته وسلامه الأثمان الأكملان على سيدنا محمد وآله وصحبه .

قال الشيخ الامام العالم الأوحى ، شرف الاسلام ، مفتى الأنام ، بقية السلف الكرام ، زين الدين : عبد الرحمن بن الشيخ الامام العلامة شهاب الدين : أحمد بن الشيخ الامام : رجب البغدادي ، رحمه الله ورضي عنه ، وأثابه الجنة بمنه وكرمه آمين :

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين ، وأتم علينا النعمة ، وجعل أمتنا - والله الحمد - خير أمة ، وبعث فينا رسولا منا يتلو علينا آياته ويزكيها ويعلمنا الكتاب والحكمة ، أحمدته (٢) على نعمه الجملة .

وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تكون لمن اعتصم بها خير عصمة .

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله للعالمين رحمة ،

---

(١) من هنا الى قوله آمين من ب ، و ، س . وليس في هـ لا في م . ولا في ن .

(٢) في و : « أشكره » .

وفوض<sup>(١)</sup> اليه بيان ما أنزل اليها ، فأوضح لنا كل الامور المهمة ،  
وخصه بجوامع الكلم فرمما جمع أشتات الحكم والعلوم في كلمة أو  
شطر كلمة .

صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه<sup>(٢)</sup> صلاة تكون لنا  
نورا من كل ظلمة ، وسلم تسليما .

أما بعد ، فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمدا ﷺ بجوامع  
الكلم ، وخصه ببدايع الحكم ، كما في الصحيحين عن أبي هريرة  
رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :

« بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ » .

قال الزهري<sup>(٣)</sup> رحمه الله :

جوامع الكلم فيما بلغنا : أن الله تعالى يجمع له الأمور الكثيرة  
التي كانت تكتب في الكتب قبله في الأمر الواحد والأمرين ونحو  
ذلك .

---

( ١ ) في صلب م ، هـ : « وفرض عليه » وبالهامش اشارة الى أن في نسخة :  
« وفوض » .

( ٢ ) في و : وصحبه .

( ٣ ) في صلب م ، هـ : « النووى » وبالهامش اشارة الى أن في نسخة : « الزهري »  
وهذا يشعر أن النووى هو الضوابع وليس كذلك فالزهري هو قائل هذا فيما ثبت بالأصول  
الخطية ، وفيما نقله عنه البخارى في كتاب التعبير : باب المفاتيح في اليد ١٢ / ٢٥٣ ،  
وفيما ذكره ابن حجر في هذا الموضع ، وفي كتاب الاعتصام : باب قول النبي ﷺ ،  
بعثت بجوامع الكلم ١٣ / ٣٠٩ من الفتح .

وخرج الإمام أحمد رحمه الله من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص<sup>(١)</sup> رضى الله عنه قال :

« خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا كَالْمَوْدَعِ فَقَالَ : أَنَا مُحَمَّدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيُّ - قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَلَا نَبِيَّ بَعْدِي ، أُوتِيَتْ فَوَاتِحَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمُهُ وَجَوَامِعُهُ . وَذَكَرَ الْحَدِيثُ »<sup>(٢)</sup>

وخرج أبو يعلى الموصلى من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنِّي أُتِيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمُهُ وَأُخْتَصِرَ لِي الْكَلَامُ اخْتِصَارًا . »

وخرج الدار قطنى<sup>(٣)</sup> رحمه الله من حديث ابن عباس رضى الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال :

« أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَأُخْتَصِرَ لِي الْحَدِيثُ اخْتِصَارًا . »

---

( ١ ) فى هـ ، م :

« وخرج الإمام أحمد رحمه الله من حديث عمرو بن العاص » وهذا خطأ ، فالإمام أحمد لم يخرج الحديث فى مسنده من حديث عمرو بن العاص وإنما أخرجه من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص ١٠ / ١٤٢ - ١٤٣ ( معارف ) من طريقين : أحدهما حسن والآخر صحيح كما ذكر محققه .

( ٢ ) تنمة الحديث بعد هذا : « وعلمت كم خزنة النار ، وحملة العرش ، وتجاوز بي ، وعوفيت ، وعوفيت أمتي ، فاسمعوا وأطيعوا مادمت فيكم ، فاذا ذهب بي فعليكم بكتاب الله ، أحلوا حلاله ، وحرموا حرامه . »

( ٣ ) فى السنن ٢ / ٤٨٥ .

ورويانا من حديث عبد الرحمن بن اسحاق القرشي عن أبي بردة  
عن أبي موسى ( الأشعري رضي الله عنه<sup>(١)</sup> ) قال قال رسول الله  
ﷺ :

« أُعْطِيَ فَوَاتِحَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَهُ وَجَوَامِعَهُ . فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ  
عَلِمْنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . قَالَ فَعَلَّمَنَا التَّشَهُّدَ . »

وفي صحيح مسلم عن سعيد بن أبي بردة بن<sup>(٢)</sup> أبي موسى عن  
أبيه عن جده أن النبي ﷺ سئل عن البتع والمزر قال وكان رسول  
الله ﷺ قد أعطى جوامع الكلم بخواتمه فقال :  
« أَتَيْهِ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكَرَ عَنِ الصَّلَاةِ<sup>(٣)</sup> . »

---

( ١ ) ما بين القوسين ليس في ب .

( ٢ ) في م ، هـ : « عن أبي موسى » ولا يلتزم مع لاحقه .

( ٣ ) الذي في صحيح مسلم من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى ،  
قال بعثني النبي ﷺ أنا ومعاذ بن جبل الى اليمن ، فقلت : يا رسول الله إن شرابا يصنع  
بأرضنا يقال له : المزر ، من الشعير ، وشراب يقال له : البتع ، من العسل . فقال : « كل  
مسكر حرام »

راجع كتاب الأشربة : باب بيان أن كل مسكر خمر ١٥٨٦ / ٣

واذا قلّيس معنى قول ابن رجب : « في صحيح مسلم » أن يكون ما ساقه عنه فيه  
بلفظة ، بل قد يكون المراد أنه فيه بمعناه ، كما في هذا المثال .



وروى هشام بن عمار<sup>(١)</sup> في كتاب المبعث<sup>(٢)</sup> باسناده عن أبي  
سلام<sup>(٣)</sup> الحبشي قال : حدثت أن النبي ﷺ كان يقول :  
فُضِّلْتُ عَلَى مَنْ قَبْلِي بِسِتٍ وَلَا فُحْرَ قَدْ كَرَّ مِنْهَا جَوَامِعُ الْكَلِمِ  
فَقَالَ وَأَعْطَيْتُ جَوَامِعَ انْكِلِمِ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَجْعَلُونَهَا جُزْءاً  
بِائْتِلٍ إِلَى الصَّبَاحِ فَيَجْعَلُهَا لِي رَبِّي فِي آيَةٍ وَاحِدَةٍ ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا  
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(٤)</sup>

فجوامع الكلم التي خص بها النبي ﷺ نوعان : أحدهما ماهو  
في القرآن كتوبه تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ  
ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾<sup>(٥)</sup> قال الحسن  
لم تترك هذه الآية خيراً إلا أمرت به ولا شراً إلا نهيت عنه .  
والثاني ماهو في كلامه ﷺ وهو منتشر موجود في السنين الماثورة  
عنه ﷺ .

---

( ١ ) هو أبو الوليد السلمى الدمشقى ، روى عن مالك ، وروى عنه البخارى ،  
وَأَلْفَ كِتَابٍ مِنْهَا : مَبْعَثُ النَّبِيِّ ﷺ . وَلَدَ سَنَةَ ١٥٣ ، وَتَوَفَّى سَنَةَ ٢٤٥ وَلَهُ تَرْجُمَةٌ فِي  
الْعَبْرِ ١ / ٤٤٥ ، وَمِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ ٤ / ٣٠٢ - ٣٠٤ ، وَتَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ١١ / ٥١ -  
٥٤ .

( ٢ ) فِي ن ، هـ ، م : « الْبَعْث » .

( ٣ ) فِي هـ ، م : « سَالِم » وَهُوَ خَطَأٌ .

( ٤ ) سُورَةُ الْحَدِيدِ : ١

( ٥ ) سُورَةُ النُّحْلِ : ٩٠

وقد جمع العلماء رضى الله عنهم جموعاً من كلماته صلى الله عليه وسلم الجامعة :  
فصنف الحافظ أبو بكر بن السنى كتاباً سماه « الايجاز وجوامع الكلم  
من السنن المأثورة » .

وجمع القاضى أبو عبد الله القضاعى من جوامع الكلم  
الوجيزة<sup>(١)</sup> كتاباً سماه : « الشهاب فى الحكم والآداب » .

وصنف على منواله قوم آخرون فزادوا على ما ذكره زيادة كثيرة  
وأشار الخطابى فى أول كتابه غريب الحديث الى يسير من  
الأحاديث الجامعة .

وأملى الامام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح مجلساً سماه الأحاديث  
الكلية جمع فيه الأحاديث الجوامع التى يقال إن مدار الدين عليها ،  
وما كان فى معناها من الكلمات الجامعة الوجيزة فاشتمل مجلسه هذا  
على ستة وعشرين حديثاً .

ثم ان الفقيه الامام الزاهد القدوة أبا زكريا يحيى النووى - رحمه  
الله عليه - أخذ هذه الأحاديث التى أملاها ابن الصلاح وزاد عليها  
تمام اثنين وأربعين حديثاً وسمى كتابه بالأربعين . واشتهرت هذه  
الأربعون التى جمعها وكثر حفظها ونفع الله بها ببركة نية جامعها  
وحسن قصده رحمه الله تعالى .

---

(١) فى هـ ، م : « المجيزة » وأشير بالهامش الى أن فى نسخة أخرى الوجيزة .

وقد تكرر سؤال جماعة من طلبة العلم والدين لتعليق شرح لهذه الأحاديث المشار إليها فاستخرت الله تعالى في جمع كتاب يتضمن شرح مايسره الله تعالى من معانيها وتقييد مايفتح به سبحانه من تبين قواعدها ومبانيها . وإياه أسأل العون على ماقصده والتوفيق لصالح<sup>(١)</sup> النية والقصود فيما أردته . وأعول في أمرى كله عليه وأبرأ من الحول والقوة الاإليه .

وقد كان بعض من شرح هذه الأربعين قد تعقب على جماعها رحمه الله تركه لحديث :

« أَنْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا أَبْقَتِ الْفَرَائِضَ فَلَأَوْلى رَجُلٍ ذَكَرَ » .

قال : لأنه الجامع لقواعد الفرائض التي هي نصف العلم ، فكان ينبغي ذكره في هذه الأحاديث الجامعة كما ذكر حديث : البينة على المدعى واليمين على من أنكر ، لجمعه لأحكام القضاء . فرأيت أنا أن أضم هذا الحديث الى أحاديث الأربعين التي جمعها الشيخ رحمه الله ، وأن أضم الى ذلك كله أحاديث أخر من جوامع الكلم الجامعة لأنواع العلوم والحكم حتى تكمل عدة الأحاديث كلها خمسين حديثا .

وهذه<sup>(٢)</sup> تسمية الأحاديث المزيدة على ما ذكره الشيخ رحمه الله

في كتابه :

---

( ١ ) في هـ ، م : « لصالح » .

( ٢ ) في هـ ، م : « فهذه » .

حديث « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ »  
وحديث « إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ  
وَلَا أَبَالِي »<sup>(١)</sup> .

وحديث « أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا » .

وحديث « يَتَحَرَّمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ » .

وحديث « إِنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ » .

وحديث « كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ » .

وحديث « مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ » .

وحديث « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا » .

وحديث « لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا  
يَرْزُقُ الطَّيْرَ » .

وحديث « لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » .

وسميته ( جامع العلوم والحكم ، في شرح خمسين حديثاً من  
جوامع الكلم ) .

واعلم أنه ليس غرضي ( إلا شرح الألفاظ النبوية التي تضمنتها  
هذه الأحاديث الكلية فلذلك لا أتقيد بألفاظ<sup>(٢)</sup> الشيخ رحمه

---

( ١ ) هذان الحديثان زيادة واجبة ، فقد سقطا من الأصول بينما أوردهما ابن رجب  
فيما يأتي رقم ٤١ ، ٤٢ . وحديث « الحقو الفرائض » هو الثالث والاربعون .. الخ .

( ٢ ) مابين القوسين سقط من ب .

الله (١) في تراجم رواة هذه الأحاديث من الصحابة رضي الله عنهم ، ولا بألفاظه في العزو الى الكتب التي يعزو اليها ، وانما آتى بالمعنى الذى يدل على ذلك ، لأننى قد أعلمتك أنه ليس لى غرض فى غير شرح معانى كلمات النبى ﷺ الجوامع وما تضمنه (٢) من الآداب والحكم والمعارف والأحكام والشرائع ، وأشير اشارة لطيفة قبل الكلام فى شرح الحديث الى اسناده ليُعلم بذلك صحته وقوته رضعفه ، وأذكر بعض ما روى فى معناه من الأحاديث ان كان فى ذلك الباب شىء غير الحديث الذى ذكره الشيخ . وان لم يكن فى الباب غيره أو لم يكن يصح فيه غيره - نبهت على ذلك كله .

وبالله التوفيق والمستعان ، وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة الا بالله

---

( ١ ) فى هـ ، م : بكلام ، وأشير بالهامش الى ما أثبتناه تبعاً للاصول .

( ٢ ) ما بين القوسين من ب .

( ٣ ) فى س ، م ، هـ : « يتضمنه » وفى ن : « تضمنته » وقد أشير اليها فى هامش

م ، هـ .





بسم الله الرحمن الرحيم

## الحديث الأول

« عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » .

رواه البخارى ومسلم .

هذا الحديث تفرد بروايته يحيى بن سعيد الأنصارى عن محمد بن ابراهيم التيمى ، عن علقمة بن أبى وقاص الليثى ، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

---

( ١ ) هو الخليفة العادل الذى جعل الله الحق على لسانه وقلبه ، ونعم المجتمع فى عهده بالعدالة والمساواة والحرية ، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة ، ودامت خلافته بعد أبى بكر عشر سنوات ، وستة أشهر واستشهد لأربع بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ . وترجمته فى الاستيعاب ١١٤٤ / ٢ - ١١٥٩ ، وأسد الغابة . والرياض النضرة ١ / ٢٤٥ - ٢ / ١٠٩ ، والبداية والنهاية ٧ / ١٣٣ - ١٤١ ، والاصابة ٤ / ٢٧٩ - ٢٨٠ .

وليس له طريق يصح غير هذا الطريق . كذا قال على بن المدينى وغيره .

وقال الخطابى : لأعلم خلافا بين أهل الحديث فى ذلك ، مع أنه قد روى من حديث أبى سعيد وغيره . وقد قيل : إنه قد روى من طرق كثيرة لكن لا يصح من ذلك شىء عند الحفاظ .

ثم رواه عن الانصارى الخلق الكثير ، والجسم الغفير ، فقيل : رواه عنه أكثر من مائتى<sup>(١)</sup> راو وقيل : رواه عنه سبعمائة راو<sup>(٢)</sup> .

ومن أعيانهم الامام مالك ، والثورى ، والاوزاعى ، وابن المبارك ، والليث بن سعد ، وحماد بن زيد ، وشعبة ، وابن عيينة ، وغيرهم .

واتفق العلماء على صحته وتلقيه بالقبول ، وبه صدر البخارى كتابه الصحيح<sup>(٣)</sup> وأقامه مقام الخطبة له ، اشارة منه الى أن كل

---

( ١ ) ذكر ذلك النووى فى شرحه للبخارى ٢٧ / ١ ثم أضاف : فهو حديث مشهور بالنسبة الى آخره ، غريب بالنسبة الى أوله ، وليس متواترا لفقد شرط التواتر فى أوله ، ولكنه مجمع على صحته .. الخ .

( ٢ ) القائل بهذا هو الحافظ أبو اسماعيل الانصارى الهروى كما ذكره ابن حجر فى فتح البارى ٩ / ١ وقد عقب عليه بقوله : وأنا أستبعد صحة هذا فقد تتبعته طرقه من الروايات المشهورة والأجزاء المنشورة منذ طلبت الحديث الى وقتى هذا فما قدرت على تكميل المائة .

( ٣ ) لم يقتصر البخارى على اخراج هذا الحديث فى صدر الصحيح وإنما أخرجه كذلك فى مواطن عديدة من صحيحه ، منها كتاب الايمان : باب ما جاء أن الاعمال بالنية =

عمل لا يراد به وجه الله فهو باطل ، لا ثمرة له في الدنيا ، ولا في الآخرة ، ولهذا قال عبد الرحمن بن مهزي : لو صنف كتابا في الابواب لجمعت حديث عمر بن الخطاب في الأعمال بالنيات في كل باب . .

وعنه أنه قال : من أراد أن يصنف كتابا فليبدأ بحديث الأعمال بالنيات .

وهذا الحديث أحد الأحاديث التي يدور الدين عليها .

فروى عن الشافعي أنه قال : هذا الحديث ثلث العلم ، ويدخل في سبعين بابا من الفقه .

وعن الامام أحمد رضي الله عنه قال : أصول الاسلام على ثلاثة أحاديث :

حديث عمر : إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ،

وحديث عائشة : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

وحديث النعمان بن بشير : « الْحَلَالُ بَيْنٌ وَالْحَرَامُ بَيْنٌ » .

وقال الحاكم : حدثونا عن عبد الله بن أحمد عن أبيه أنه ذكر قوله

---

=والحسبة ولكل امرئ ما نوى ١/ ١٢٦ ، وكتاب الفضائل : باب هجرة النبي ﷺ ٧/ ١٧٧ من الفتح .

وأخرجه مسلم في كتاب الامارة : باب قوله ﷺ : انما الأعمال بالنية ٣/ ١٥١٥ -

. ١٥١٦

عليه السلام : « الأعمال بالنيات » وقوله : **إِنَّ خُلُقَ أَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً** ، وقوله : **« مَنْ أَخَذَ فِي دِينِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ <sup>(١)</sup> فَهُوَ رَدٌّ »** فقال : ينبغي أن يبدأ <sup>(٢)</sup> بهذه الأحاديث في كل تصنيف ، فانها أصول الأحاديث .

وعن اسحاق بن راهويه قال : أربعة أحاديث هي من أصول الدين : حديث عمر : **« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ »** ، وحديث **« الْحَلَالُ بَيْنٌ وَالْحَرَامُ بَيْنٌ »** .

وحديث **« إِنَّ خُلُقَ أَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً »** .  
وحديث **« مَنْ صَنَعَ فِي أَمْرِنَا <sup>(٣)</sup> مَا لَيْسَ <sup>(٤)</sup> مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ »** .

وروى عثمان بن سعيد عن أبي عبيد قال : جمع النبي ﷺ جميع أمر الآخرة في كلمة واحدة : **« مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ »** وجمع أمر الدنيا في كلمة واحدة : **« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ »** يدخلان في كل باب .

وعن أبي داود قال : نظرت في الحديث المسند فاذا هو أربعة آلاف حديث ، ثم نظرت فاذا مدار الأربعة <sup>(٥)</sup> آلاف حديث على أربعة أحاديث :

---

( ١ ) في هـ ، م : « فيه » .

( ٢ ) في هـ ، م : « يبدأ » .

( ٣ ) في هـ ، م : « من صنع في أمرنا شيئاً ما » .

( ٤ ) في هـ ، م : « فيه » .

( ٥ ) في هـ ، م : « أربعة » .

حديث النعمان بن بشير « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .  
 وحديث عمر « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .  
 وحديث أبي هريرة « إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ، وَإِنَّ اللَّهَ  
 أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ . الحديث » .  
 وحديث « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالًا يَغْنِيهِ » .  
 قال : فكل حديث من هذه الأربعة ربع العلم .

وعن أبي دؤاد ، رضى الله عنه ، أيضا قال : كتبت عن رسول  
 الله ﷺ خمسمائة ألف حديث ، انتخبت منها ماتضمنه هذا  
 الكتاب ، يعنى كتاب السنن ، جمعت فيه أربعة آلاف وثمانمائة حديث  
 ويكفى الانسان لدينه من ذلك أربعة أحاديث : أحدها : قوله ﷺ  
 « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » <sup>(١)</sup> .

والثانى : قوله ﷺ « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالًا يَغْنِيهِ » .  
 والثالث : قوله ﷺ « لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا حَتَّى لَا يَرْضَى لِأَخِيهِ إِلَّا  
 مَا رَضَى لِنَفْسِهِ » .

والرابع : قوله ﷺ « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .  
 وفى رواية أخرى عنه أنه قال : الفقه <sup>(٢)</sup> يدور على خمسة  
 أحاديث « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » .

( ١ ) فى ب ، ن : « الأعمال بالنيات » .

( ٢ ) فى و : « الفقيه » .

( وقوله ﷺ : لَا ضَرَرٌ وَلَا ضِرَارٌ )<sup>(١)</sup> .

وقوله : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وقوله : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » .  
وقوله : « مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَاتُّوْا مِنْهُ  
مَا اسْتَطَعْتُمْ » .

وفي رواية عنه ، قال : أصول السنن في كل فن أربعة أحاديث :  
حديث عمر « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .

وحديث « الْعَمَلُ بَيْنٌ ، وَالْحَرَامُ بَيْنٌ » .

وحديث : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » .

وحديث : اَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَاَزْهَدْ فِيمَا فِي أَيْدِي  
النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ<sup>(٢)</sup>

وللحافظ أبي الحسن : طاهر بن مفوز<sup>(٣)</sup> المغافري الأندلسي :

عمدة<sup>(٤)</sup> الدين عندنا كلمات \* أربع من كلام خير البرية  
اتق الشبهات<sup>(٥)</sup> وازهد ودع ما ليس يعينك واعملن بنيه

---

( ١ ) ما بين القوسين سقط من و .

( ٢ ) في م « يحبك الله » وهو خلاف ما في الاصول .

( ٣ ) في م « مفون » وهو خطأ ، وطاهر بن مفوز من أهل شاطبة . روى عن ابن

عبد البر وكان أثبت الناس فيه ، وسمع من الباجي وغيره وعنى بالحديث حفظا واتفانا والبيتان  
المذكوران قد أوردهما ابن بشكوال عند ترجمته له في الصلة ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ) . ولد

سنة ٤٢٧ وتوفي سنة ٤٨٤ .

( ٤ ) في الصلة : « عدة » .

( ٥ ) في الصلة : « المشبهات » .



\* فقله ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وفي رواية « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وكلاهما يقتضى الحصر على الصحيح ، وليس غرضنا هاهنا توجيه ذلك ولا بسط القول فيه .

وقد اختلفوا في تقدير قوله الأعمال بالنيات : فكثير من المتأخرين يزعم أن تقديره : الأعمال صحيحة ، أو معتبرة ومقبولة ، بالنيات ، وعلى هذا فالأعمال إنما أريد بها الأعمال الشرعية المفتقرة الى النية فأما ما لا يفتقر الى النية كالعادات من الأكل والشرب واللبس وغيرها أو مثل رد الأمانات والمضمونات كالودائع والغصوب<sup>(١)</sup> ، فلا يحتاج شيء من ذلك الى نية . فيخص هذا كله من عموم الأعمال المذكورة هاهنا .

وقال آخرون : بل الأعمال هاهنا على عمومها لا يختص منها شيء ، وحكاها بعضهم عن الجمهور ، كأنه يريد به جمهور المتقدمين .

وقد وقع ذلك في كلام ابن جرير الطبري ، وأبي طالب المكي ، وغيرهما من المتقدمين ، وهو ظاهر كلام الامام أحمد ، قال في رواية حنبل<sup>(٢)</sup> : أحب لكل من عمل عملا من صلاة أو صيام أو صدقة أو نوع من أنواع البر أن تكون النية متقدمة في ذلك قبل الفعل ،

---

( ١ ) في ن ، و : « المغصوب » .

( ٢ ) في م : « جنبل » وهو تصحيف .

قال النبي ﷺ : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » فهذا يأتي على كل أمر من الأمور .

وقال أنفـضل بن زياد : سألت أبا عبد الله يعني أحمد عن النية في العمل ، قلت : كيف النية ؟ قال : يعالج نفسه ، اذا أراد عملا لا يريد به الناس .

وقال أحمد بن داود الحرابي : نحدث يزيد بن هارون بحديث عمر « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » - وأحمد جالس - فقال أحمد ليزيد : يا أبا خالد هذا الخناق .

وعلى هذا القول فـقيل تقدير الكلام : الأعمال واقعة أو حاصلة بالنيات ، فيكون اخبارا عن الأعمال الاختيارية أنها لاتقع الا عن قصد من العامل هو سبب عملها ووجودها ، ويكون قوله بعد ذلك « وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى » اخبارا عن حكم الشرع وهو أن حظ العامل من عمله نيته فان كانت صالحة فعمله صالح فله أجره ، وان كانت فاسدة فعمله فاسد فعليه وزره .

ويحتمل أن يكون التقدير في قوله : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » صالحة أو فاسدة أو مقبولة أو مردودة أو مثاب عليها ، أو غير مثاب عليها بالنيات ، فيكون خبرا عن الحكم الشرعي : هو أن صلاحها وفسادها بحسب صلاح النية وفسادها ، كقوله ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ

بِالْخَوَاتِيمِ » أَى أَنْ صَلاَحُهَا وَفَسَادُهَا وَقَبُولُهَا وَعَدَمُهَا بِحَسَبِ  
الْخَاتِمَةِ .

وقوله بعد ذلك « وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى » اخبار أنه لا يحصل  
له من عمله الا مانواه به ، فان نوى خيرا حصل له خير ، وان نوى  
شرا حصل له شر .

وليس هذا تكريرا محضا للجملة الأولى ، فان الجملة الأولى دلت  
على أن صلاح العمل وفساده بحسب النية المقتضية لا يجاده ، والجملة  
الثانية دلت على أن ثواب العامل على عمله بحسب نيته الصالحة وأن  
عقابه عليه بحسب الفاسدة .

وقد تكون نيته مباحة فيكون العمل مباحا فلا يحصل له ثواب  
ولا عقاب فالعمل في نفسه : صلاحه وفساده واباحته بحسب نيته  
( الحاملة <sup>(١)</sup> ) عليه المقنضية لوجوده ، وثواب العامل وعقابه وسلامته  
بحسب النية <sup>(٢)</sup> ) التي صار بها العمل صالحا أو فاسدا أو مباحا .

واعلم أن النية في اللغة نوع من القصد والارادة وان كان قد فرق  
بين هذه الألفاظ بما ليس هذا موضع ذكره .

والنية في كلام العلماء تقع بمعنيين .

---

( ١ ) في ن : « الحاصلة » وهو تصحيف .

( ٢ ) ما بين القوسين سقط من ب .

أحدهما بمعنى<sup>(١)</sup> تمييز العبادات بعضها عن بعض ( كتمييز صلاة الظهر من صلاة العصر مثلا وتمييز صيام<sup>(٢)</sup> رمضان من صيام غيره أو تمييز العبادات من العبادات ) كتمييز الغسل من الجنابة من غسل التبرد والتنظيف ونحو ذلك . وهذه النية هي التي توجد كثيرا في كلام الفقهاء في كتبهم .

والمعنى الثاني بمعنى تمييز المقصود بالعمل ، وهل هو لله وحده لا شريك له أم لله وغيره ؟ وهذه هي النية التي يتكلم فيها العارفون في كتبهم على الاخلاص وتوابعه وهي التي توجد كثيرا في كلام السلف المتقدمين .

وقد صنف أبو بكر بن أبي الدنيا مصنفا سماه « كتاب الاخلاص والنية » وانما أراد هذه النية وهي النية التي يتكرر ذكرها في كلام النبي ﷺ : تارة بلفظ النية ، وتارة بلفظ الارادة ، وتارة بلفظ مقارب لذلك . وقد جاء ذكرها كثيرا في كتاب الله عز وجل بغير لفظ النية أيضا من الألفاظ المقاربة لها .

وانما فرق من فرق بين النية وبين الارادة والقصد ونحوهما<sup>(٣)</sup> لظنهم اختصاص النية بالمعنى الأول الذي يذكره الفقهاء .

---

(١) سقط من م .

(٢) سقط من م .

(٣) في ن ، ط : « ونحوها » .

فمنهم من قال : النية تختص بفعل النوى ، والارادة لا تختص بذلك كما يريد الانسان من الله أن يغفر له ولا ينوى ذلك .

وقد ذكرنا أن النية في كلام النبي ﷺ وسلف الأمة إنما يراد بها هذا المعنى الثاني غالبا فهي حينئذ بمعنى الارادة ولذلك يعبر عنها بلفظ الارادة في القرآن كثيرا كما في قوله تعالى :

﴿ مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ ﴾ (١)

وقوله عز وجل : ﴿ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ ﴾ (٢)

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴾ (٣)

وقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي

حَرْثِهِ ۖ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ

فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ (٤)

---

(١) سورة آل عمران : ١٥٢

(٢) سورة الانفال : ٦٧ .

(٣) سورة هود : ١٥ .

(٤) سورة الشورى : ٢٠

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ

نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ﴾ (١)

وقوله : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ

وَجْهَهُ ﴾ (٢)

وقوله : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ

عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا ﴾ (٣)

وقوله : ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ (٤)

وقوله : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ

فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ

فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ (٥)

---

(١) سورة الاسراء : ١٨

(٢) سورة الانعام : ٥٢

(٣) سورة الكهف : ٢٨

(٤) سورة الروم : ٣٨

(٥) سورة الروم : ٣٩



وقد يعبر عنها في القرآن بلفظ الابتغاء كما في قوله تعالى :

﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ (١)

وقوله تعالى ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ

مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا  
وَابِلٌ فَغَاتَتْ أَكْطُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلُّ

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٢)

وقوله تعالى ﴿ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ (٣)

وقوله : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ تَجَوُّلِهِمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ

بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ

ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٤)

---

(١) سورة الليل : ٢٠

(٢) سورة البقرة : ٢٦٥

(٣) سورة البقرة : ٢٧٢ .

(٤) سورة النساء : ١١٤

فنفى الخير عن كثير مما يتناجى الناس به الا في الأمر المعروف ،  
وخص من أفراد الصدقة والاصلاح بين الناس لعموم نفعها فدل  
ذلك على أن التناجى بذلك خير ، وأما الثواب عليه من الله فخصه  
بمن فعله ابتغاء مرضات الله .

وانما جعل الأمر بالمعروف من الصدقة والاصلاح بين الناس  
وغيرهما خيرا وان لم يبتغ به وجه الله لما يترتب على ذلك من النفع  
المتعدى ، فيحصل به للناس احسان وخير .

وأما بالنسبة الى الأمر فان قصد به وجه الله وابتغاء مرضاته كان  
خيرا له وأثيب عليه ، وأن لم يقصد لم يكن خيرا له ولا ثواب له  
عليه .

وهذا بخلاف من صلى وصام وذكر الله يقصد بذلك عرض الدنيا  
فانه لاخير له فيه بالكلية ، لأنه لا نفع في ذلك لصاحبه لما يترتب  
عليه من الاثم فيه ، ولا لغيره<sup>(١)</sup> لأنه لا يتعدى نفعه الى أحد اللهم  
الا أن يحصل لأحد اقتداء به في ذلك .

وأما ماورد في السنة وكلام السلف من تسمية هذا المعنى بالنية  
فكثير جدا ، ونحن نذكر بعضه كما خرج الامام أحمد والنسائي من  
حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال :

---

(١) في ن : « لالغيره » .

« مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَتَوَّ إِلَّا عِقَالاً فَلَهُ مَائَتَى » <sup>(١)</sup> .

وخرج الإمام أحمد من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنَّ أَكْثَرَ شُهَدَاءِ أُمَّتِي أَصْحَابُ الْفُرَشِ وَرُبَّ قَتِيلٍ بَيْنَ صَفَيْنِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِنْتِهِ » <sup>(٢)</sup> .

وخرج ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » <sup>(٣)</sup> .

\* ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنَّمَا يُنْعَثُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » <sup>(٤)</sup> .

\* وخرج ابن أبي الدنيا من حديث عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنَّمَا يُنْعَثُ الْمُقْتَلُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » .

( ١ ) سنن النسائي : كتاب الجهاد : باب من غزا في سبيل الله ولم يتو من غزائه الا عقالا ٥٩ / ٢ .

( ٢ ) مسند أحمد ٥ / ٢٩٠ - ٢٩١ ( المعارف ) مرسلا .

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، كتاب الجهاد : باب رب قتل بين الصفيين الله اعلم بنيته ٥ / ٣٠٢ وقال : رواه احمد هكذا ولم أره ذكر ابن مسعود وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف ، والظاهر انه مرسل ورجاله ثقات .

( ٣ ) في السنن : كتاب الزهد : باب النية ٢ / ١٤١٤ .

( ٤ ) في الموضع نفسه وذكر صاحب الزوائد أن في اسناده ليث بن سليم وهو ضعيف ثم قال : ويشهد له حديث جابر وقد رواه مسلم .

« وفي صحيح مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال :

« يَعُودُ عَائِدٌ بِالْبَيْتِ فَيُبْعَثُ إِلَيْهِ بَعَثٌ فَإِذَا كَانُوا بِبَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ خُسِفَ بِهِمْ فَتُلَّتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ بِمَنْ كَانَ كَارَهَا ؟ قَالَ يُخْسَفُ بِهِ مَعَهُمْ وَنَسَهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّتِهِ » (١)

وفيه أيضاً عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ معنى هذا الحديث وقال فيه :

يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى ، يَبْعَثُهُمُ (٢) اللَّهُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ (٣)

وخرج الامام أحمد وابن ماجه من حديث زيد بن ثابت عن النبي ﷺ قال :

مِنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّهُ فَرَّقَ اللَّهُ شَمْلَهُ - رَفَى لَفْظَ أَمْرِهِ - وَجَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ وَمِنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ نِيَّتَهُ جَمَعَ اللَّهُ لَهُ أَمْرَهُ وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ .

---

( ١ ) صحيح مسلم . كتاب الفتن وأشراف الساعة : باب الخسف بالجيش الذي يؤم البيت ٢٢٠٨ / ٤ - ٢٢٠٩ .

( ٢ ) في هـ ، م : « ويعتثهم » ، وما أثبتناه موافق لما في مسلم ، ولما في الاصول .

( ٣ ) مسلم في الباب المذكور ٢٢١٠ / ٤ - ٢٢١١ ومعنى الحديث أن الهلاك يقع في الدنيا على جميعهم ، ولكنهم يعثون مختلفين باختلاف نياتهم .

هذا لفظ ابن ماجة<sup>(١)</sup> .

ولفظ أحمد « مَنْ كَانَ<sup>(٢)</sup> هَمُّهُ الْآخِرَةُ وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الدُّنْيَا » .

وخرجه ابن أبي الدنيا وعنده « مَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الْآخِرَةُ وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الدُّنْيَا »

وفي الصحيحين عن سعد<sup>(٣)</sup> بن أبي وقاص عن النبي ﷺ قال : إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تُبْتَغَى بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُثِبَتْ عَلَيْهَا حَتَّى الَّلُقْمَةِ تَجْعَلُهَا فِي فَمِّ امْرَأَتِكَ<sup>(٤)</sup> .

وروى ابن أبي الدنيا باسناد منقطع عن عمر قال : لَا عَمَلَ لِمَنْ لَا نِيَّةَ لَهُ وَلَا أَجَرَ لِمَنْ لَا حِسْبَةَ لَهُ .

يعنى لا أجر لمن لم يحتسب ثواب عمله عند الله عز وجل . وباسناد ضعيف عن ابن مسعود قال لا ينفع قول الا بعمل ، ولا ينفع قول وعمل الا بنية ، ولا ينفع قول وعمل ونية<sup>(٥)</sup> الا بما وافق السنة .

---

(١) في السنن : كتاب الزهد . باب العلم بالدنيا ٢ / ١٣٧٥ وذكر صاحب الزوائد أن اسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٢) في هـ ، : « كانت » .

(٣) في هـ ، م : « سعيد » وهو تحريف .

(٤) البخارى في كتاب الايمان : باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسبة ١ / ١٢٧ من الفتح ، ومسلم في كتاب الوصية : باب الوصية بالثلث ٣ / ١٢٥٠ - ١٢٥١ .

(٥) في هـ ، م : ولا ينفع قول ولا عمل الا بنية ، ولا ينفع قول ولا عمل ولا نية .

وعن يحيى بن أبي كثير قال : تعلموا النية فانها أبلغ من العمل

وعن زيد اليامي<sup>(١)</sup> قال : اني لأحب أن تكون لي نية في كل شيء حتى في الطعام والشراب .

وعنه أنه قال : ائو في كل شيء تريد الخير حتى خروجك الى الكُناسة .

وعن داود الطائي ، قال : رأيت الخير كله انما يجمعه حسن النية وكفاك بها خيرا وان لم تُنصَب .

قال داود : والبرُّ همةُ التقى ولو تعلقت جميع جوارحه بحب الدنيا لردته يوما نيته الى أصله .

وعن سفيان الثوري قال : ما عاجلت شيئا أشد على من نيتي لأنها تتقلب على .

وعن يوسف بن أسباط قال : تخلص النية من فسادها أشد على العاملين من طول الاجتهاد .

---

(١) في هـ ، م : « زيد الشامي » وهو تحريف ، فهو زيد بن الحارث بن عبد الكريم ابن عمرو بن كعب اليامي نسبة الى يام : بطن من همدان . روى عن ابراهيم النخعي وروى عنه مالك بن مغول والاعمش وثقه البخاري وابن حبان . توفي سنة ١٢٢ وقيل ١٢٤ وله ترجمة في التاريخ الكبير للبخاري ٤١١/١/٢ والثقات لابن حبان لوحة ٢٢ ب اتباع التابعين ، وتهذيب التهذيب ٣/٣١٠ - ٣١١ ، وانظر لب اللباب ص ٢٨٢ .



وقيل لنافع بن جبير<sup>(١)</sup> ألا تشهد الجنازة ؟ قال : كما أنت حتى أنوى قال : ففكر هنيهة<sup>(٢)</sup> ثم قال : امض .

وعن مطرف بن عبد الله قال : صلاح القلب بصلاح العمل وصلاح العمل بصلاح النية .

وعن بعض السلف قال : من سرّه أن يكمل له عمله فليُحسّن نيته فإن الله عز وجل يأجر العبد إذا حسّن نيته حتى باللقمة .

وعن ابن المبارك قال : رُبَّ عمل صغير تُعظمه النية ، ورب عمل كبير تُصغره النية .

وقال ابن عجلان : لا يصلح العمل الا بثلاث : التقوى لله والنية الحسنة والاصابة

وقال الفضيل بن عياض : إنما يريد الله عز وجل منك نيتك وارادتك .

وعن يوسف بن أسباط قال : ايثار الله عز وجل أفضل من القتل في سبيل الله .

خرج ذلك كله ابن أبي الدنيا في « كتاب الاخلاص والنية » . وروى فيه باسناد منقطع عن عمر قال : أفضل الأعمال أداء

---

( ١ ) في هـ : « خبيب » ، وفي م : « حبيب » وهو تحريف .

( ٢ ) في د ، ن ، هـ : « هنيئة » وفي ط : « هنية » .

ما افترض الله عز وجل والورع عما حرم الله عز وجل وصدق النية فيما عند الله عز وجل .

وبهذا يُعلم معنى ما روى عن الامام أحمد<sup>(١)</sup> أن أصول الاسلام ثلاثة أحاديث :

حديث « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .

وحديث « مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرٍ مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

وحديث « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ » .

فإن الدين كله يرجع الى فعل المأمورات وترك المحظورات والتوقف عن الشبهات ، وهذا كله تضمنه حديث النعمان بن بشير .

وانما يتم ذلك بأمرين : أحدهما أن يكون العمل في ظاهره على موافقة السنة وهذا هو الذى يتضمنه حديث عائشة :  
« مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرٍ مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

والثانى أن يكون العمل في باطنه يُقصدُ به وجه الله عز وجل كما تضمنه حديث عمر « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .

وقال الفضيل في قوله تعالى : ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ ﴾<sup>(٢)</sup>

---

(١) سقطت من م ، هـ .

(٢) سورة الملك : ٢

قال : أخلصه وأصوبه ، وقال : ان العمل اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يُقبل ، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يُقبل ، حتى يكون خالصا وصوابا قال : والخالص : اذا كان لله عز وجل ، والصواب : اذا كان على السنة .

وقد دل على هذا الذى قال الفضيل<sup>(١)</sup> قوله عز وجل : ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ۚ أَحَدًا﴾<sup>(٢)</sup>

وقال بعض العارفين : انما تفاضلوا<sup>(٣)</sup> بالارادات ولم يتفاضلوا بالصوم والصلاة .

وقوله ﷺ : ( مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِلدُّنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ ) .

لما ذكر ﷺ أن الأعمال بحسب النيات وأن حظ العامل من عمله نيته من خير أو شر . وهاتان كلمتان جامعتان وقاعدتان كلتاهما لا يخرج عنهما شيء - ذكر بعد ذلك مثلا من الأمثال والأعمال التى صورتها واحدة ويختلف صلاحها وفسادها باختلاف النيات وكأنه يقول : سائر الأعمال على حذو هذا المثال .

(١) فى م ، هـ : « وقد دل هذا ... على قوله عز وجل » وفيه خطأ بتقديم وتأخير .

(٢) سورة الكهف : ١١٠ .

(٣) فى م ، هـ : « تفاضلون » وهو تحريف .

وأصل الهجرة هجران بلد الشرك والانتقال منه الى دار الاسلام كما كان المهاجرون قبل فتح مكة يهاجرون منها الى مدينة النبي ﷺ ، وقد هاجر منهم قبل ذلك الى أرض الحبشة الى النجاشي ، فان خبر ﷺ أن هذه الهجرة تختلف باختلاف المقاصد والنيات بها .

فمن هاجر الى دار الاسلام حبا لله ورسوله ورغبة في تعلم دين الاسلام واطهار دينه حيث كان يعجز عنه في دار الشرك فهذا هو المهاجر الى الله ورسوله حقا . وكفاه شرفا وفخرا أنه حصل له مانواه من هجرته الى الله ورسوله .

ولهذا المعنى اقتصر في جواب هذا الشرط على اعادته بلفظه لأن حصول مانواه بهجرته نهاية المطلوب في الدنيا والآخرة .

ومن كانت هجرته من دار الشرك الى دار الاسلام ليطلب دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها في دار الاسلام فهجرته الى ما هاجر اليه من ذلك .

فالأول تاجر ، والثاني خاطب ، وليس واحد منهما بمهاجر<sup>(١)</sup> . وفي قوله الى ما هاجر اليه تحقير لما طلبه من أمر الدنيا واستهانة به حيث لم يذكر بلفظه .

وأیضا أن الهجرة الى الله ورسوله واحدة فلا تعدد فيها فلذلك

---

(١) في م ، ه : « وليس بواحد منهما مهاجر » وفي ن : « وليس في أحد »

أعاد الجواب فيها بلفظ الشرط ، والهجرة لأمر الدنيا لا تنحصر فقد يُهاجر الانسان لطلب الدنيا مباحة تارة ومحرمة تارة وأفراد ما يقصد بالهجرة من أمور الدنيا لا تنحصر فلذلك قال فهجرته الى ما هاجر اليه يعنى كائنا ما كان .

وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى :  
﴿ إِذَا جَاءَ كُرُّ الْمُؤْمِنَاتِ مَهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ﴾<sup>(١)</sup>

قال : كانت المرأة اذا أتت النبى ﷺ حلفها بالله ما خرجت من بغض زوج ، وبالله ما خرجت رغبة بأرض عن أرض ، وبالله ما خرجت التماس دنيا ، وبالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله .

أخرجه ابن أبى حاتم وابن جرير والبراز فى مسنده .  
وخرجه الترمذى فى بعض نسخ كتابه مختصراً<sup>(٢)</sup> .

وقد روى وكيع فى كتابه عن الأعمش عن شفيق هو أبو وائل قال : خطب أعرابى من الحى امرأة يقال لها أم قيس فأبت أن تزوجه حتى يهاجر فهاجر فتزوجته فكنا نسميه مهاجر أم قيس قال فقال عبد الله - يعنى ابن مسعود - من هاجر يبتغى شيئاً فهو له .

---

( ١ ) سورة الممتحنة : ١٠

( ٢ ) الترمذى فى كتاب تفسير القرآن : سورة الممتحنة ٥ / ٤١٢ وعقب عليه بقوله : هذا حديث حسن غريب . وأورده ابن كثير فى التفسير ٤ / ٢٥٠ عن ابن جرير والبراز أيضا .

وهذا السياق يقتضى أن هذا لم يكن فى عهد النبى ﷺ وإنما كان فى عهد ابن مسعود ولكن روى من طريق سفيان الثورى عن الأعمش ، عن أبى وائل ، عن ابن مسعود ، قال : كان فىنا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فأبت أن تزوجه حتى يهاجر ، فهاجر ، فتزوجها وكنا نسميه مهاجر أم قيس .

قال ابن مسعود : من هاجر لشيء فهو له .

وقد اشتهر أن قصة مهاجر أم قيس كانت <sup>(١)</sup> سبب قول النبى ﷺ : وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَكِبُهَا ، وذكر ذلك كثير من المتأخرين فى كتبهم ولم نر لذلك أصلاً يصح . والله أعلم .

وسائر الأعمال كالهجرة فى هذا المعنى فصلاحتها وفسادها بحسب النية الباعثة عليها كالجهاد والحج وغيرهما . وقد سئل النبى ﷺ عن اختلاف الناس فى الجهاد وما يقصد به من الرياء واظهار الشجاعة والعصبية وغير ذلك أى ذلك فى سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله . فخرج بهذا كل ما سألوه عنه من المقاصد الدنيوية .

ففى الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى أن أغرابياً أتى النبى ﷺ فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَعْنَمِ ( وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ

(١) م ، م ، م : «هى كانت» .

لِيُذَكَّرَ) وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيَرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ <sup>(١)</sup> فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَاتِلٌ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ.

وفي رواية لمسلم سئل رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ  
شَجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً أَى ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟  
فَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

وفي رواية له أيضا: الرَّجُلُ يُقَاتِلُ غَضَبًا وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً <sup>(٢)</sup>

وخرج النسائي من حديث أبي أمامة قال: جاء رجل الى النبي  
ﷺ فقال أرأيت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله؟ فقال  
رسول الله ﷺ «لَا شَيْءَ» ثم قال رسول الله ﷺ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ  
مِنَ الْعَمَلِ <sup>(٣)</sup> إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا وَابْتَغَى بِهِ وَجْهَهُ <sup>(٤)</sup>.

وخرج أبو داود من حديث أبي هريرة أن رجلا قال: يَا رَسُولَ  
اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ وَهُوَ يُرِيدُ عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا؟ فَقَالَ

---

(١) في م، هـ: «فمن قاتل في سبيل الله».

(٢) البخاري في كتاب الجهاد: باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٢٢/٦،  
ومسلم في كتاب الامارة: باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله  
١٥١٢، ٣ - ١٥١٣.

(٣) سقطت من هـ، م.

(٤) سنن النسائي، كتاب الجهاد: باب من غزا يلتمس الأجر والذكر ٥٩/٢.



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا أَجْرَ لَهُ . فَأَعَادَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ :  
لَا أَجْرَ لَهُ (١)

وخرج الامام أحمد وأبو داود من حديث معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : « الْغَزْوُ غَزْوَانِ فَأَمَّا مَنْ ابْتَغَى وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَنْفَقَ الْكَرِيمَةَ وَيَاسَرَ الشَّرِيكَ (٢) وَاجْتَنَبَ الْفَسَادَ - فَإِنَّ ثَوْمَهُ وَنَبَهُهُ أَجْرٌ كُلُّهُ وَأَمَّا مَنْ غَزَا فُحْرًا وَرِيَاءَ وَسُمْعَةً وَعَصَى الْإِمَامَ وَأُفْسَدَ فِي الْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَافِ » (٣) .

وخرج أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو قال : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَحْبَبَنِي عَنِ الْجِهَادِ وَالْغَزْوِ فَقَالَ : إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا . عَلَى أَيِّ حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قُتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ (٤) عَلَى تِلْكَ الْحَالِ »

وَحَرَّجَ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ (٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ

(١) سنن أبي داود ، كتاب الجهاد : باب فيمن يغزو ويلتمس الدنيا ١٣ / ٢

(٢) ياسر الشريك : ساهله .

(٣) مسند أحمد : ٢٣٤ / ٥ (حلبى) .

وسنن أبي داود في الموضع المذكور .

(٤) في م ، هـ « بتلك الحال » وفي ن ، س : « على تيك » وما أثبتناه موافق لما في

السنن . راجع كتاب الجهاد : باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ١٤ / ٢ .

(٥) في كتاب الامارة : باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار ١٥١٣ / ٣ -

النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يَقْضِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَأَتَى بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ . ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ . وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَتَى بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ عَالِمٌ وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ هُوَ قَارِءٌ <sup>(١)</sup> فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ <sup>(٢)</sup> فَأَتَى بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا قَالَ <sup>(٣)</sup> فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا قَالَ <sup>(٤)</sup> مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ <sup>(٥)</sup> أَنْ يَنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَلْفَقْتُ فِيهَا . قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ هُوَ جَوَادٌّ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ <sup>(٦)</sup> أُلْقِيَ فِي النَّارِ .

وفي الحديث أن معاوية لما بلغه هذا الحديث بكى حتى غشى عليه

( ١ ) سقطت من هـ ، م .

( ٢ ) ليست في هـ ، م .

( ٣ ) في هـ ، م : « فقال » وما أثبتناه موافق لما في الصحيح .

( ٤ ) في هـ ، م : « فقال » .

( ٥ ) في هـ ، م : « تحبه أن ينفق فيه » وما أثبتناه كما في مسلم .

( ٦ ) في هـ ، م : « حتى » .

فلما أفاق قال : صدق الله ورسوله ، قال الله عز وجل :

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ﴾<sup>(١)</sup>

وقد ورد الوعيد على تعلم العلم لغير وجه الله كما خرج الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ :

« مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَتَتَعَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »<sup>(٢)</sup> . يعنى ربحها .

وخرج الترمذى : من حديث كعب بن مالك عن النبي ﷺ قال : مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يُجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ الْمَجَالِسِ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَالنَّارُ النَّارُ<sup>(٣)</sup> .

(١) سورة هود : ١٥ ، ١٦ .

(٢) سنن أبى داود : كتاب العلم : باب فى طلب العلم لغير الله تعالى ٢ / ٢٨٩ - ٢٩٠ .

وسنن ابن ماجه : المقدمة : باب الانتفاع بالعلم والعمل به ١ / ٩٢ - ٩٣ .  
(٣) سنن الترمذى : كتاب العلم : باب ماجاء فىمن يطلب بعلمه الدنيا ٥ / ٣٢ وقد عقب أبو عيسى على الحديث بقوله : هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ، واسحاق ابن يحيى بن طلحة ( أحد رواة الحديث ) ليس بذلك القوى عندهم ، تكلم فيه من قبل حفظه .

وخرجه ابن ماجه بمعناه<sup>(١)</sup> من حديث ابن عمر وحذيفة وجابر رضى الله عنهم عن النبي ﷺ ولفظ حديث جابر لا تَعْلَمُوا الْعِلْمَ لِيَبَاهُوا بِهِ الْعُلَمَاءَ وَلَا لِيَتَارُوا بِهِ السُّفَهَاءَ وَلَا تَخَيَّرُوا بِهِ<sup>(٢)</sup> بِالْمَجَالِسِ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَالنَّارُ النَّارُ .

وقال<sup>(٣)</sup> ابن مسعود لا تعلموا العلم لثلاث : لتماروا به السفهاء أو لتجادلوا به الفقهاء ، أو لتصرفوا وجوه الناس اليكم وابتغوا بقولكم وفعلكم ما عند الله فانه يبقى ويذهب ماسواه .

وقد ورد الوعيد على العمل لغير الله عموماً ، كما خرج الامام أحمد من حديث أبى بن كعب رضى الله عنه عن النبي ﷺ

قال : بَشِّرْ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِالسَّيِّئِ<sup>(٤)</sup> بِالْعِزِّ وَالرَّفْعَةِ وَالْدِّينِ وَالتَّمَكِينِ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ عَمَلًا الْآخِرَةَ لِلدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ<sup>(٥)</sup> .

(١) ابن ماجه فى مقدمة السنن ١ / ٩٣ ، ٩٦ وقد أفاد صاحب الزوائد : « أن حديثى ابن عمر وحذيفة ضعيفان لضعف بعض رواتهما وأن حديث جابر صحيح ، فرجال اسناده ثقات ، وقد رواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم مرفوعاً وموقوفاً » ا هـ .

(٢) سقطت من هـ ، م .

(٣) فى هـ ، م : « فقال » ..

(٤) فى هـ ، م : بالثناء وهو تصحيف .

(٥) مسند أحمد ٥ / ١٣٤ ( حلبى ) من طرق بنحوه وفيها : « بالنصر والتمكن » .

وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ، كتاب الزهد : باب ماجاء فى الرياء ١٠ / ٢٢٠ وقال :

رواه احمد وابنه من طرق ورجال احمد رجال الصحيح .

واعلم أن العمل لغير الله أقسام :

فتارة يكون رياء محضا بحيث لا يراد به سوى مراآة<sup>(١)</sup> المخلوقين لغرض دنيوى كحال المنافقين فى صلاتهم قال الله عز وجل :

﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ ﴾<sup>(٢)</sup>

وقال تعالى - : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَنْ

صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>

وكذلك وصف الله تعالى الكفار بالرياء المحض فى قوله :

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَحَرُّوهُمْ بَطَرًا وَرِيعَاءَ النَّاسِ ﴾<sup>(٤)</sup>

وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر من مؤمن فى فرض الصلاة ، والصيام ، وقد يصدر فى الصدقة الواجبة والحج وغيرهما من الأعمال الظاهرة ، والتى يتعدى نفعها ، فإن الاخلاص فيها عزيز ، وهذا العمل لا يشك مسلم أنه حابط وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة .

وتارة يكون العمل لله ، ويشاركه الرياء فان شاركه من أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه أيضا وحبوطه .

(١) فى هـ ، م : « مرئيات » وهو تحريف .

(٢) سورة النساء : ١٤٣ .

(٣) سورة الماعون : ٤ ، ٥ .

(٤) سورة الأنفال : ٤٧ .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكَتُهُ وَشِرْكُهُ (١)

وخرجه ابن ماجه ولفظه : فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ (٢) .

وخرج الامام أحمد عن شداد بن أوس عن النبي ﷺ قال :

مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ صَامَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ تَصَدَّقَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : أَنَا خَيْرُ قَسِيمٍ لِمَنْ أَشْرَكَ بِي شَيْئًا فَاِنْ حَشَدَهُ عَمَلُهُ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ لِشَرِيكِهِ الَّذِي أَشْرَكَ بِهِ وَأَنَا عَنْهُ غَنِيٌّ (٣) .

وخرج الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعد (٤) بن أبي فضالة وكان من الصحابة قال قال رسول الله ﷺ :

---

(١) صحيح مسلم ، كتاب الزهد والرقائق : باب من أشرك في عمله غير الله ٢٢٨٩ / ٤ .

(٢) في السنن . كتاب الزهد : باب الرياء والسمعة ١٤٠٥ / ٢ وذكر صاحب الزوائد ان اسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٣) مسند أحمد ١٢٦ / ٤ ( حلي ) .

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، كتاب الزهد . باب ماجاء في الرياء ٢٢١ / ١٠ وقال رواه احمد وفيه شهر بن حوشب وثقه احمد وغيره وضعفه غير واحد ، وبقية رجاله ثقات .

(٤) في س ، ه ، م : « سعيد » وهو تحريف .

إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ نَادَى مُنَادٍ  
مَنْ كَانَ أَشْرَكَ فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ اللَّهُ فَلْيَطْلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرْكِ (١)

وخرج البزار في مسنده من حديث الضحاک بن قیس عن النبی  
ﷺ قال :

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : أَنَا خَيْرُ شَرِيكَ فَمَنْ أَشْرَكَ مَعِيَ شَرِيكاً  
فَهُوَ لِشَرِيكِهِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَخْلَصُوا أَعْمَالَكُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ  
لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَا أَخْلَصَ لَهُ وَلَا تَقُولُوا هَذَا لِلَّهِ وَالرَّحِمِ  
فَإِنَّهَا لِلرَّحِمِ وَلَيْسَ لِلَّهِ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا تَقُولُوا هَذَا لِلَّهِ وَلِوُجُوهِكُمْ  
فَإِنَّهَا لِوُجُوهِكُمْ وَلَيْسَ لِلَّهِ مِنْهَا شَيْءٌ . (٢)

وخرَّج النَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا غَرَا يَلْتَمِسُ  
الْأَجْرَ وَالذِّكْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا شَيْءَ لَهُ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثَلَاثَ

---

(١) ابن ماجه في كتاب الزهد : باب الرياء والسمعة ٢ / ١٤٠٦ والترمذي في كتاب  
التفسير : باب سورة الكهف ٥ / ٣١٤ وعقب عليه بقوله : هذا حديث حسن غريب لا  
نعرفه الا من حديث محمد بن بكر .

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، كتاب الزهد : باب ماجاء في الرياء ١٠ / ٢٢١  
وقال : رواه البزار عن شيخه ابراهيم بن محشر وثقه ابن حبان وغيره وفيه ضعف وبقية  
رجالہ رجال الصحيح .



مَرَّاتٍ يَقُولُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا شَيْءَ لَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ  
مِنْ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا وَابْتَغَى بِهِ وَجْهَهُ <sup>(١)</sup>

وَحَرَّجَ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ  
قَالَ : رَجُلٌ يَأْرَسُولُ اللَّهِ إِنَّي أَقِفُ الْمَوْقِفَ أُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ وَأُرِيدُ  
أَنْ يُرَى مَوْطِنِي فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا  
حَتَّى نَزَلَتْ : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا  
وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ <sup>(٢)</sup>

وَمَنْ رَوَى <sup>(٣)</sup> عَنْهُ هَذَا الْمَعْنَى أَنَّ الْعَمَلَ إِذَا خَالَطَهُ شَيْءٌ مِنَ  
الرِّيَاءِ كَانَ بَاطِلًا طَائِفَةً مِنَ السَّلَفِ مِنْهُمْ عِبَادَةُ بَنِي الصَّامِتِ وَأَبُو  
الدَّرْدَاءِ وَالْحَسَنُ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَغَيْرُهُمْ .  
وَفِي مَرَاسِيلِ الْقَاسِمِ بْنِ مُخَيْمَرَةَ <sup>(٤)</sup> عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

---

(١) سنن النسائي ، كتاب الجهاد : باب من غزا يلتمس الأجر والذكر ٥٩ / ٢  
(٢) الآية ١١٠ من سورة الكهف . والحديث في المستدرک ١١١ / ٢ وقد صححه  
الحاكم على شرط الشيخين وقرره الذهبي .  
(٣) في هـ ، م : « ومن يروى » .  
(٤) في هـ ، م : « مخيمر » واشير بالهامش الى « مخيمرة » ولم يبين ماهو الصواب ،  
وقد أثبتناه ، وهو القاسم بن مخيمرة بضم الميم الاولى وفتح الثانية كوفي سكن دمشق وروى  
عن عبد الله بن عمرو وأبي سعيد الخدري وعنه أبو اسحاق السبيعي وعلقمة وغيرهم وثقه  
ابن معين وأبو حاتم وابن حبان وتوفي سنة ١٠٠ وقيل ١٠١ وهو مترجم في التهذيب  
٣٣٧ / ٨ .

قال لا يقبل الله عملا فيه مثقال حبة من خردل من رياء ولا نعرف  
عن السلف في هذا خلافا وان كان فيه خلاف عن بعض المتأخرين .  
فان خالط نية الجهاد مثلاً (١) نية غير الرياء مثل أخذه أجرة  
للخدمة أو أخذ شيء من الغنيمة أو التجارة نقص بذلك أجر جهاده  
ولم يطل بالكلية .

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن  
النبي ﷺ قال :  
« إِنَّ الْغَزَاةَ إِذَا غَنِمُوا غَنِيمَةً تَعَجَّلُوا ثَلَاثَ أَجْرِهِمْ فَإِنْ لَمْ يَغْنَمُوا  
شَيْئاً تَمَّ لَهُمْ أَجْرُهُمْ » (٢) .

وقد ذكرنا فيما مضى أحاديث تدل على أن من أراد بجهاده عرضا  
من الدنيا أنه لا أجر له وهى محمولة على أنه لم يكن له غرض فى  
الجهاد الا الدنيا .

وقال الامام أحمد التاجر والمستأجر والمكاري أجرهم على قدر  
ما يخلص من نيتهم فى غزواتهم ولا يكون مثل من جاهد بنفسه وماله  
لا يخلط به غيره .

---

(١) فى هـ ، م : فان خالط نيته ... مثل .. «

(٢) صحيح مسلم كتاب الامارة : باب بيان قدر ثواب من غزا فغنم ومن لم يغنم

٣ / ١٥١٤ - ١٥١٥ من طريقين عن عبد الله بن عمرو ، ولفظ مخالف لما أورده ابن  
رجب ، فهذا أحد المواضع التى أورد فيها الحديث عن مخرجه بالمعنى .

وقال أيضا فيمن يأخذ جعلاً على الجهاد إذا لم يخرج إلا لأجل الدراهم فلا بأس أن يأخذ كأنه خرج لدينه فإن أعطى شيئاً أخذه .

وكذا روى عن عبد الله بن عمرو قال : إذا أجمع<sup>(١)</sup> أحدكم على الغزو فعوضه الله رزقا فلا بأس بذلك ، وأما أن أحدكم إن أعطى درهما غزا وإن منع درهما مكث فلا خير في ذلك .

وكذا قال الأوزاعي : إذا كانت نية الغازي على الغزو فلا أرى بأساً .

وهكذا يقال فيمن أخذ شيئاً في الحج ليحج به أما عن نفسه أو عن غيره .

وقد روى عن مجاهد أنه قال في حج الجمال ، وحج الأجير ، وحج التاجر : هو تام لا ينقص من أجورهم شيء .

وهذا محمول على أن قصدهم الأصلي كان هو الحج دون التكسب .

وأما إن كان أصل العمل لله ثم طرأت عليه نية الرياء ( فلا يضره )<sup>(٢)</sup> فإن كان خاطراً ودفعه فلا يضره بغير خلاف فإن استرسل معه فهل يحبط عمله أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل

---

(١) في هـ ، م ، س : « جمع » .

(٢) ليست في ن .

نيتة ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف ، قد حكاها الامام أحمد وابن جرير الطبري ، وأرجو أن عمله لا يبطل بذلك وانه يجازى بنيتة الأولى وهو مروي عن الحسن البصري وغيره .

ويُستدل لهذا القول بما خرجه أبو داود في مراسيله<sup>(١)</sup> عن عطاء الخراساني .

أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بَنِي سَلَمَةَ كُلَّهُمْ يُقَاتِلُ فَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ لِلدُّنْيَا وَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ نَجْدَةً وَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ فَأَيُّهُمْ الشَّهِيدُ ؟ قَالَ : كُلُّهُمْ إِذَا كَانَ أَصْلُ أَمْرِهِ أَنْ تَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا .

وذكر ابن جرير أن هذا الاختلاف انما هو في عمل يرتبط آخره بأوله كالصلاة والصيام والحج .

فأما مالا ارتباط فيه كالقراءة والذكر وانفاق المال ونشر العلم فانه ينقطع بنية الرياء الطارئة عليه ويحتاج الى تجديد نية .

وكذلك روى عن سليمان بن داود الهاشمي أنه قال ربما أُحْدِثَ بِحَدِيثٍ وَلِي فِيهِ نِيَّةٌ فَإِذَا أَتَيْتَ عَلَى بَعْضِهِ تَغَيَّرَتْ نِيَّتِي فَإِذَا الْحَدِيثُ الْوَاحِدُ يَحْتَاجُ إِلَى نِيَّاتٍ .

ولا يرد على هذا الجهاد كما في مرسل عطاء الخراساني فان الجهاد يلزم بحضور الصف ولا يجوز تركه حينئذ فيصير كالحج .

---

(١) في فضل الجهاد ص ٣٥ .

فاما اذا عمل العمل لله خالصا ثم ألقى الله له الشئ الحسن في قلوب المؤمنين بذلك ففرح بفضل الله ورحمته<sup>(١)</sup> واستبشر بذلك لم يضره ذلك .

وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذر عن النبي ﷺ أنه سئل عن الرجل يعمل العمل لله من الخير يحمده الناس عليه فقال :  
« تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ » .

خرجه مسلم وخرجه ابن ماجه وعنده « الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ فَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ »<sup>(٢)</sup> .

وبهذا<sup>(٣)</sup> المعنى فسرہ الامام أحمد واسحاق بن راهويه وابن جرير الطبري وغيرهم .

وكذلك الحديث الذي خرجه الترمذی وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يعمل العمل فيسرّه فاذا اطلع عليه أعجبه فقال .  
« لَهُ أَجْرَانِ أَجْرُ السِّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ »<sup>(٤)</sup> .

---

(١) في هـ ، م : « بذلك بفضل ورحمة » .

(٢) مسلم في كتاب البر والصلة والآداب : باب اذا أثنى على الصالح فهي بشرى ولا تضره ٢٠٣٤ / ٤ .

(٣) في م : « ولهذا » .

(٤) الترمذی في كتاب الزهد : باب عمل السر ٥٩٤ / ٤ وقال : هذا حديث حسن غريب وابن ماجه في الموضع السابق ١٤١٢ / ٢ - ١٤١٣ .

ولنقتصر على هذا المقدار من الكلام على الاخلاص والرياء فان فيه كفاية .

وبالجملة فما أحسن قول سهل بن عبد الله : ليس على النفس شيء من الاخلاص لأنه ليس لها فيه نصيب .

وقال يوسف بن الحسين الرازي : أعز شيء في الدنيا الاخلاص وكم أجتهد في اسقاط الرياء عن قلبي وكأنه ينبت فيه على لون آخر .

وقال ابن عيينة كان من دعاء مُطَرِّف بن عبد الله :

اللهم انى أستغفرك مما تبت اليك منه ثم عدت فيه ، وأستغفرك مما جعلته لك على نفسى ثم لم أوف لك به وأستغفرك مما زعمت انى أردت به وجهك فخالط قلبي منه ماقد علمت<sup>(١)</sup>

## فصل

وأما النية بالمعنى الذى ذكره الفقهاء وهو تمييز العبادات عن العادات وتمييز العبادات بعضها من بعض فان الامساك على الأكل والشرب يقع تارة حمية ، وتارة لعدم القدرة على الأكل وتارة تركا للشهوات لله عز وجل فيحتاج في الصيام الى نية لتمييز بذلك عن ترك الطعام على غير هذا الوجه .

---

(١) فى هـ ، م : « عملت » وهو تحريف .

وكذلك العبادات كالصلاة والصيام منها فرض ومنها نفل والفرض يتنوع أنواعا فان الصلوات المفروضات خمس صلوات<sup>(١)</sup> كل يوم وليلة والصيام الواجب تارة يكون صيام رمضان وتارة يكون كفارة أو عن نذر ولا يتميز هذا كله الا بالنية .

وكذلك الصدقة تكون نفلا ، وتكون فرضا ، والفرض منه زكاة ، ومنه كفارة ولا يتميز ذلك الا بالنية فيدخل ذلك في عموم قوله ﷺ : ( وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى ) .

وفي بعض ذلك اختلاف مشهور بين العلماء فان منهم من لا يوجب تعيين النية للصلاة المفروضة بل يكفي عنده أن ينوى فرض الوقت وان لم يستحضر تسميته في الحال وهي رواية عن الامام أحمد..

وينبنى<sup>(٢)</sup> على هذا القول أن من فاتته صلاة من يوم وليلة ونسى عليه أن يقضى ثلاث صلوات الفجر والمغرب ورباعية واحدة .

وكذلك ذهب طائفة من العلماء الى أن صيام رمضان لا يحتاج الى نية معينة أيضا بل يجزىء نية الصيام مطلقا لأن وقته غير قابل لصيام آخر .

---

(١) في هـ ، م : « في كل » .

(٢) في ب ، ن : « يبتنى » .



وهو أيضا رواية عن الامام أحمد .

وربما حكى عن بعضهم أن صيام رمضان لا يحتاج الى نية بالكلية لتعيينه (١) بنفسه فهو كرد الودائع .

وحكى على الأوزاعي أن الزكاة كذلك .

وتأول بعضهم قوله على أنه أراد أنها تجزى بنية الصدقة المطلقة كالحج .

وكذلك قال ابو حنيفة لو تصدق بالنصاب كله من غير نية أجزاءه عن زكاته .

وقد روى عن النبي ﷺ (٢) أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يُلَبِّي بِالْحَجِّ عَنْ رَجُلٍ فَقَالَ لَهُ أَحَبَبْتُ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لَا قَالَ هَذِهِ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حَجَّ عَنِ الرَّجُلِ .

وقد تكلم في صحة هذا الحديث ولكنه صحيح عن ابن عباس وغيره وأخذ بذلك الشافعي وأحمد في المشهور عنه وغيرهما في أن حجة الاسلام تسقط بنية الحج مطلقا سواء نوى التطوع أو غيره

---

(١) في هـ ، م : « لتعيينه » .

(٢) في سنن ابن ماجه : باب الحج عن الميت ٩٦٩ / ٢ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول : لبيك عن شبرمة فقال رسول الله ﷺ : « من شبرمة » ؟ قال : قريب لى . قال : هل حججت قط ؟ قال لا . قال : فاجعل هذه عن نفسك ثم حج عن شبرمة .

ولا يشترط للحج تعيين النية فمن حج عن غيره ولم يحج عن نفسه وقع عن نفسه وكذلك لو حج عن نذر أو نفلا ولم يكن حج حجة الاسلام فانها تنقلب عنها.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه أمر أصحابه في حجة الوداع بعد ما دخلوا معه وطأوا وسعوا أن يفسحوا حجهم ويجعلوه عمرة وكان منهم القارن والمفرد وإنما كان طوافهم عند قدومهم طواف القدوم وليس بفرض وقد أمرهم أن يجعلوه طواف عمرة وهو فرض.

وقد أخذ بذلك الامام أحمد في فسح الحج وعمل به وهو مشكل على أصله ، فانه يوجب تعيين الطواف الواجب للحج والعمرة بالنية وخالف في ذلك أكثر الفقهاء كمالك والشافعي وأبي حنيفة .

وقد يفرق الامام أحمد بين أن يكون طوافه في احرام انقلب كالأحرام الذي بفسحه ويجعله عمرة فينقلب الطواف فيه تبعا لانقلاب الاحرام كما ينقلب الطواف في الاحرام الذي نوى به التطوع اذا كان عليه حجة الاسلام تبعا لانقلاب الاحرام من أصله ووقوعه عن فرضه بخلاف ما اذا طاف للزيارة بنية الوداع أو التطوع فان هذا لا يجزيه لأنه لم يَنْوِ<sup>(١)</sup> به الفرض ولم ينقلب فرضا تبعا لانقلاب احرامه والله أعلم .

---

( ١ ) في هـ ، م : « الا أن ينوى » .

ومما يدخل في هذا الباب أن رجلا<sup>(١)</sup> في عهد النبي ﷺ كان قد وضع صدقته عند رجل<sup>(٢)</sup> فجاء ولد صاحب الصدقة<sup>(٣)</sup> فأخذها ممن هي عنده فعلم بذلك أبوه فخاصمه الى النبي ﷺ فقال ما اياك أردت فقال النبي ﷺ لِمَتَصَدَّقَ : لَكَ مَأْنُوِيَتْ وَقَالَ لِلْآخِذِ : لَكَ مَا أَخَذْتَ .

خرجه البخارى<sup>(٤)</sup>

وقد أخذ الامام أحمد بهذا الحديث وعمل به في المنصوص عنه وان كان أكثر أصحابه على خلافه فان الرجل انما منع من دفع الصدقة الى ولده خشية أن تكون مجابة فاذا وصلت الى ولده من حيث لا يشعر كانت المجابة منتفية وهو من أهل استحقاق الصدقة في نفس الأمر ولهذا لو دفع صدقته الى من يظنه فقيرا وكان غنيا في نفس الأمر أجزأته على الصحيح لأنه انما دفع الى من يعتقد استحقاقه والفقر أمر خفى لا يكاد يطلع على حقيقته .

وأما الطهارة : فالخلاف في اشتراط النية لها مشهور وهو يرجع الى أن الطهارة للصلاة هل هي عبادة مستقلة أم هي شرط من شروط

(١) هو يزيد بن الأخنس بن حبيب السلمى .

(٢) لم يقف الحافظ بن حجر على اسمه .

(٣) هو معن بن يزيد .

(٤) في كتاب الزكاة : باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر ٢٣٢ / ٣ من الفتح

وراجع ما ذكره ابن حجر في هذا الموضع وفي تهذيب التهذيب ١٠ / ٢٥٣ - ٢٥٤ .

الصلاة كإزالة النجاسة وستر العورة فمن لم يشترط لها النية جعلها كسائر شروط الصلاة ومن اشترط لها النية جعلها عبادة مستقلة ، فإذا كانت عبادة في نفسها لم تصح بدون النية ، وهذا قول جمهور العلماء . ويدل على صحة ذلك تكاثر النصوص الصحيحة عن النبي ﷺ : ان الوضوء يكفر الذنوب والخطايا وأن من توضأ كما أمر كان كفارة لذنوبه (١)

وهذا يدل على أن الوضوء المأمور به في القرآن عبادة مستقلة بنفسها حيث رتب عليه تكفير الذنوب والوضوء الخالي من النية لا يكفر شيئا من الذنوب بالاتفاق فلا يكون مأمورا به ولا تصح به الصلاة ولهذا لم يرد في شيء من بقية شرائط الصلاة كإزالة النجاسة وستر العورة ماورد في الوضوء من الثواب .

ولو شرك بين نية الوضوء وبين قصد التبرد أو إزالة النجاسة أو الوسخ أجزاء في المنصوص عن الشافعي وهذا (٢) قول أكثر أصحاب أحمد لأن هذا القصد ليس بمحرم ولا مكروه ولهذا لو قصد مع رفع الحدث تعليم الوضوء لم يضره ذلك .

وقد كان النبي ﷺ يقصد أحيانا بالصلاة تعليمها للناس وكذلك الحج كما قال « خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ » .

(١) البخارى فى كتاب الوضوء : باب الوضوء ثلاثا ثلاثا ١ / ٢٢٧ . ومسلم فى

كتاب الطهارة : باب فضل الوضوء والصلاة عقبه ١ / ٢٠٥ - ٢٠٨

(٢) فى ن ، س . : « وهو » .

ومما تدخل النية فيه من أبواب العلم مسائل الأيمان فلغو اليمين  
لا كفارة فيه وهو ما جرى على اللسان من غير قصد بالقلب البتة  
كقوله لا والله وبلى والله في أثناء الكلام قال تعالى

﴿ لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ  
يَأْخُذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتَهُ بِإِطْعَامِ عَشْرَةِ  
مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتِهِمْ أَوْ  
تَحْرِيرِ رَقَبَةٍ ﴾ (١)

وكذلك يرجع في الأيمان الى نية الحالف وما قصد بيمينه فان خلف  
بطلاق أو عتاق ثم ادعى أنه نوى ما يخالف ظاهر لفظه فانه يدين فيما  
بينه وبين الله عز وجل ، وهل يقبل منه في ظاهر الحكم ؟ فيه قولان  
للعلماء مشهوران وهما روايتان عن أحمد .

وقد روى عن عمر أنه رفع اليه رجل قالت له امرأته شهنى قال  
كأنك ظبية كأنك حمامة فقالت لا أرضى حتى تقول أنت خلية طالق  
فقال ذلك فقال عمر خذ بيدها فهي امرأتك . نخرجه أبو عبيد .

وقال : أراد الناقة تكون معقولة ثم تطلق من عقاها ويحل عنها  
فهي خلية من العقال وهي طالق لأنها قد طلقت (٢) منه فأراد  
الرجل ذلك فأسقط عنه عمر الطلاق لنيته .

(١) سورة المائدة : ٨٩ . (٢) في هـ ، م : « انطلقت » .

قال وهذا أصل لكل من تكلم بشيء يشبه لفظ الطلاق والعتاق وهو ينوى غيره أن القول فيه قوله فيما بينه وبين الله عز وجل في الحكم على تأويل عمر رضى الله عنه .

ويروى عن السَّمِيطِ السَّدُوسِيِّ<sup>(١)</sup> قال خطبت امرأة فقالوا : لانزوّجك حتى تطلق امرأتك فقلت انى طلقته ثلاثا فزوجوني ثم نظروا فاذا امرأتى عندي فقالوا أليس قد طلقته ثلاثا فقلت كان عندي فلانة فطلقته وفلانة فطلقته فأما هذه فلم أطلقها فأتيت شقيق بن ثور وهو يريد الخروج الى عثمان وافدا فقلت له سل أمير المؤمنين عن هذه فخرج . فسأله فذكر ذلك لعثمان فجعلها له فقال بنيته .

خرجه أبو عبيد في كتاب الطلاق ، وحكى اجماع العلماء على مثل ذلك .

وقال اسحق بن منصور قلت لأحمد حديث السميّط تعرفه قال نعم السدوسي وانما جعل نيته بذلك .

وقال اسحق فان كان الحالف ظلما ونوى خلاف ما حلفه عليه غريمه لم تنفعه نيته .

---

( ١ ) في هـ ، م : « الدوسي » وكلاهما خطأ فهو سميّط بن عمير السدوسي أبو عبد الله البصري ، روى عن أبي موسى الاشعري وأنس وعنه سليمان التيمي وعاصم الاصول ، وثقه ابن حبان ، وترجمته في التهذيب ٢٤١ / ٤ .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصْدُقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ .

وفي رواية له : اليمينُ على نيةِ المستحلف (١) .  
وهو محمول على الظالم ، فأما المظلوم فينفعه ذلك .

وقد خرج الامام أحمد وابن ماجه من حديث سويد بن حنظلة قال خرجنا نريد رسول الله ﷺ ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدو له فتحرّج الناس أن يحلفوا فحلفت أنا أنه أخى فخلّى سبيله وأتينا النبي ﷺ فأخبرته أن القوم تخرجوا أن يحلفوا وحلفت (٢) أنا أنه أخى فقال صدقتُ المسلم أخو المسلم (٣)

وكذلك قد تدخل النية في الطلاق والعتاق فاذا أتى بلفظ من ألفاظ الكنايات المحتملة للطلاق أو العتاق فلا بد له من النية .

وهل يقوم مقام النية دلالة الحال من غضب أو سؤال الطلاق ونحوه أم لا ؟ فيه خلاف مشهور بين العلماء .

وهل يقع بذلك الطلاق في الباطن كما لو نواه أم يلزم به في ظاهر الحكم فقط فيه خلاف أيضا مشهور .

---

(١) كلا الروایتين في كتاب الايمان : باب يمين الحالف على نية المستحلف

١٢٧٤ / ٣ .

(٢) في 'هـ' ، م : « فحلفت » .

(٣) سنن ابن ماجه في كتاب الكفارات ١٠ باب من ورى في يمينه ١ / ٦٨٥ .



ولو وقع الطلاق بكناية ظاهرة كألبتة ونحوها فهل يقع به الثلاث أو واحدة ؟ فيه قولان مشهوران فظاهر مذهب أحمد أنه يقع به الثلاث مع اطلاق النية فان نوى به مادون الثلاث وقع به ما نواه ، وحكى عنه رواية أخرى أنه يلزمه الثلاث أيضا .

ولو رأى امرأة يظنها امرأته فطلقها ثم بانّت أجنبية طلقت امرأته لأنه انما قصد طلاق امرأته . نص على ذلك أحمد ، وحكى عنه رواية أخرى أنها لا تطلق وهو قول الشافعى .

ولو كان بالعكس بأن رأى امرأة ظنها أجنبية فطلقها فبانّت امرأته فهل تطلق ؟ فيه قولان وهما روايتان عن أحمد والمشهور من مذهب الشافعى وغيره أنها لا تطلق .

ولو كان له امرأتان فهى احدهما عن الخروج ثم رأى امرأة قد خرجت فظنها المنهية فقال لها فلانة خرجت أنت طالق فقد اختلف العلماء فيها فقال الحسن : تطلق المنهية ، لأنها هى التى نواها ، وقال ابراهيم : يطلقان ، وقال عطاء : لاتطلق واحدة منهما ، وقال أحمد : انها تطلق المنهية رواية واحدة لأنه نوى طلاقها .

وهل تطلق المواجهة ؟ على روايتين عنه فاختلف الأصحاب على القول بأنها تطلق هل تطلق فى الحكم فقط أم فى الباطن أيضا على طريقتين<sup>(١)</sup> لهم .

---

( ١ ) فى ن ، ب : « طريقتين » .

وقد استدل بقوله ﷺ « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى » على أن العقود التي يقصد بها في الباطن التوصل الى ما هو محرم غير صحيحة كعقود البيوع التي يقصد بها معنى الربا ونحوها كما هو مذهب مالك وأحمد وغيرهما فان هذا العقد انما نوى به الربا لا البيع وانما لكل امرئ ما نوى .

ومسائل النية المتعلقة بالفقة كثيرة جدا وفيما ذكرنا كفاية .

وقد تقدم عن الشافعى أنه قال فى هذا الحديث انه يدخل فى سبعين بابا من الفقه والله أعلم .

والنية : هى قصد القلب ولا يجب التلفظ بما فى القلب فى شئ من العبادات .

وخرج بعض أصحاب الشافعى له قولا باشتراط التلفظ بالنية للصلاة وغلط المحققون منهم واختلف المتأخرون من الفقهاء فى التلفظ بالنية فى الصلاة وغيرها .

فمنهم من استحبه ومنهم من كرهه .

ولانعلم فى هذه المسائل نقلا خاصا عن السلف ولا عن الأئمة إلا فى الحج وحده ، فان مجاهدا قال : اذا أراد الحج يسمى مايهل به ، وروى عنه انه قال : يسميه فى التلبية ، وهذا ليس مما نحن فيه فان النبى ﷺ كان يذكر نسكه فى تلبيته فيقول لبيك عمرة وحجة

وانما كلامنا أنه يقول عند ارادة عقد الاحرام اللهم انى أريد الحج  
والعمرة كما استحب ذلك كثير من الفقهاء وكلام مجاهد ليس صريحا  
فى ذلك :

وقال أكثر السلف منهم عطاء وطاوس والقاسم بن محمد  
والنخعي تجزيه النية عند الاهلال .

وصح عن ابن عمر انه سمع رجلا عند احرامه يقول اللهم انى  
أريد الحج والعمرة فقال له أتعلم الناس أو ليس الله يعلم ما فى  
نفسك ؟ .

ونص مالك على مثل هذا وأنه لا يستحب له أن يسمى ما أحرم به  
حكاه صاحب كتاب تهذيب المدونة من أصحابه .

وقال أبو داود : قُلْتُ ( ١ ) لأحمد أتقول قبل التكبير يعنى فى  
الصلاة - شيئا قال لا .

وهذا قد يدخل فيه أنه لا يتلفظ بالنية ، والله سبحانه وتعالى  
أعلم .

---

( ١ ) فى هـ ، م : « قلت » .



## الحديث الثاني

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أيضا قال بينما نحن <sup>(١)</sup> عند رسول الله ﷺ ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس الى النبي ﷺ فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه ، وقال : يا محمد أخبرني عن الإسلام ؟ فقال رسول الله ﷺ : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً ، قال صدقت ، قال فعجبنا له يسأله ويصدقه . قال فأخبرني عن الإيمان ؟ قال : أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال صدقت ، قال فأخبرني عن الإحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه ، فإنه يراك ، قال صدقت ، قال :

(١) في هـ ، م : « نحن جلوس عند » وكلمة « جلوس » ليست في الأصول ولا في

صحيح مسلم .

فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ ؟ قَالَ : مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ  
السَّائِلِ ، قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا ؟ قَالَ : أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ  
وَبَنَّتَهَا ، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رُغَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ  
فِي الْبَنِيَانِ .

ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثَ مَلِيًّا ، ثُمَّ قَالَ ( لِي ) يَا عُمَرُ : أَتَدْرِي  
مَنْ السَّائِلُ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَغْلَمُ ، قَالَ هَذَا جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ  
يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ .  
رواه مسلم .

هذا الحديث تفرد به مسلم عن البخاري باخراجه فخرجه من  
طريق كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر<sup>(١)</sup> قال :  
كَانَ أَوَّلُ مَنْ قَالَ فِي الْقَدَرِ بِالْبَصْرَةِ مَعْبُدَ الْجَهَنِيِّ فَاِنْطَلَقْتُ أَنَا  
وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيرِيُّ حَاجِينَ أَوْ مَعْتَمِرِينَ فَقَلْنَا لَوْ لَقِينَا  
أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي  
الْقَدَرِ فَوُفِّقَ<sup>(٢)</sup> لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
دَاخِلًا الْمَسْجِدَ فَاسْتَفْتَاهُ أَنَا وَصَاحِبِي أَحَدُنَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ

(١) أول كتاب الايمان ١/٣٦ - ٣٨ .

(٢) في هـ ، م : « فوافق » وهو تحريف .

شماله فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إلى فقلت يا أبا عبد الرحمن  
انه قد ظهر قبلنا ناس يقرءون القرآن ويتقفرون العلم وذكر من  
شأنهم وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف قال : فإذا<sup>(١)</sup>  
لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم وأنهم براء عني والذي يحلف  
به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبله  
الله منه حتى يؤمن بالقدر .

ثم قال : حدثني أبي عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال :  
بينما نحن عند رسول الله ﷺ فذكر الحديث بطوله .

ثم خرجته من طريق أخرى بعضها يرجع إلى عبد الله بن تميم  
وبعضها يرجع إلى يحيى بن يعمر وذكر أن في بعض ألفاظها زيادة  
ونقصاً .

وخرجته ابن حبان في صحيحه من طريق سليمان التيمي عن  
يحيى بن يعمر<sup>(٢)</sup> .

وقد خرجته مسلم من هذا الطريق إلا أنه لم يذكر

---

(١) في هـ ، م : «إذا» وهو يخالف لما في مسلم .

(٢) الاحسان في ترتيب صحيح ابن حبان ٢٦٢/١/١ خط .



لَفْظُهُ<sup>(١)</sup> وَفِيهِ<sup>(٢)</sup> زِيَادَاتٌ مِنْهَا فِي الْإِسْلَامِ قَالَ وَتُحَجُّ<sup>(٣)</sup> وَتَعْتَمِرُ  
وَتَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَأَنْ تَتِمَّ الْوُضُوءَ قَالَ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَأَنَا  
مُسْلِمٌ قَالَ نَعَمْ ، وَقَالَ فِي الْإِيمَانِ وَتُؤْمِنُ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْمِيزَانِ  
وَقَالَ فِيهِ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَأَنَا مُؤْمِنٌ قَالَ نَعَمْ وَقَالَ فِي آخِرِهِ هَذَا  
جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ لِيُعَلِّمَكُمْ أَمْرَ دِينِكُمْ خُذُوا عَنْهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
مَا اشْتَبَهَ عَلَيَّ مِنْذُ أَتَانِي قَبْلَ مَرَّتِي هَذِهِ وَمَا عَرَفْتُهُ حَتَّى وَلِيَ .  
وَخَرَجَا فِي الصَّحِيحَيْنِ<sup>(٤)</sup> مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ  
فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ فَقَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَبِلِقَائِهِ  
وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ .

(١) عقب الرواية السابقة ٣٨/١ .

(٢) في هـ ، م : « فيه » والمتبادر أن هذه الزيادات في مسلم وليست فيه وابن رجب  
يصرح بذلك فيقول : ولم يذكر لفظه . وهذه الزيادات في صحيح ابن حبان في الموضع  
الذي أشرنا إليه ، ومعبارة ابن رجب هكذا موهمة وقد اتفقت الأصول كلها على هذا  
النص ، ولم يفتن المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر إلى هذا عند تحقيقه لجامع العلوم  
والحكم الرسالة الثانية ص ٤٨ فلم ينبه إلى ما يرفع اللبس ، ويزيل الابهام . وسوف يأتي  
من عبارة ابن رجب ما يصرح بأن هذه الزيادات في صحيح ابن حبان لا في صحيح مسلم .  
ولعل قوله : « وخرجه مسلم » آخر من تقديم .

(٣) في س : « والحج » .

(٤) البخاري في كتاب الإيمان : باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان  
والإسلام .. الخ ١٠٨/١ .

ومسلم في كتاب الإيمان : باب بيان الإيمان والإسلام والاحسان ٣٩/١ .

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ لَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ .

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ سَأَحْدِثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ رَبِّهَا فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا رَأَيْتِ الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ رُؤُوسَ النَّاسِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا تَطَاوَلَ رِعَاءُ الْبُهِمِ فِي الْبُنْيَانِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا : فِي خُمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (١)

قَالَ ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بِالرَّجُلِ فَأَتَّخِذُوا لِرِدْوَةِ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ لِيَعْلَمَ النَّاسَ دِينَهُمْ .

---

(١) سورة لقمان : ٣٤ .

\* وخرجه مسلم سياقاً أنهم من هذا وقية في جصال الإيمان وتؤمن بالقدر كله وقال في الاحسان أن تتخشى الله كأنك تراه<sup>(١)</sup>.

\* وخرجه الإمام أحمد في مسنده من حديث شهر بن حوشب عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> رضي الله عنهما ومن حديث شهر بن حوشب<sup>(٣)</sup> أيضاً عن ابن عامر أو أبي عامر أو أبي مالك عن النبي ﷺ وفي حديثه قال : وتسمع رجع النبي ﷺ ولا ترى الذي يكلمه ولا تسمع كلامه وهذا يرويه حديث عمر الذي أخرجه مسلم وهو أصح .

وقد روى الحديث<sup>(٤)</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أنس بن مالك وجابر بن عبد الله الجلي وغيرهما وهو حديث عظيم الشأن جداً يشمل على شرح الدين كله ولهذا قال النبي ﷺ في آخره **هَذَا جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ** . بعد أن شرح درجة الاسلام ودرجة الإيمان ودرجة الاحسان فيجعل ذلك كله ديناً واختلفت الرواية في تقديم الاسلام على الإيمان وعكسه .

(١) عقب الرواية السابقة ٤٠/١ .

(٢) المسند ٣٣٣/٤ - ٣٣٤ (الطارف) .

وذكره الطيبي في جمع الزوائد ٣٨/١ ، وقال : رواه أحمد والبخاري إلا أن في البخاري أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ في هيئة شاحب . وفي اسناد أحمد شهر بن حوشب . (٣) المسند ١٦٤/٤ (حلبى) وفيه الشك المذكور فيمن روى عنه شهر بن حوشب .

(٤) في م ، هو « وقد روى حديث عمر عن النبي » .

فَفِي حَدِيثِ عُمَرَ الَّذِي خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ أَنَّهُ يَبْدَأُ بِالسُّؤَالِ عَنِ  
الْإِسْلَامِ .

وَفِي حَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ يَبْدَأُ بِالسُّؤَالِ عَنِ الْإِيمَانِ كَمَا فِي  
حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَاءَ فِي بَعْضِ رَوَايَاتِ حَدِيثِ  
عُمَرَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْأَحْسَانِ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ .

فَأَمَّا الْإِسْلَامُ فَقَدْ فَسَّرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْمَالِ  
الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ وَأَوَّلَ ذَلِكَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَهُوَ عَمَلُ اللِّسَانِ ثُمَّ إِقَامُ الصَّلَاةِ  
وَالْإِيْتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَحَجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا .  
وَهِيَ مُتَقَسِّمَةٌ إِلَى عَمَلٍ بَلَدَنِيٍّ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ ، وَإِلَى عَمَلٍ  
مَالِيٍّ وَهُوَ إِيْتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَإِلَى مَا هُوَ مُرَكَّبٌ عَنْهَا كَالْحَجِّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى  
الْبَعِيدِ عَنْ مَكَّةَ .

وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ حِبَّانَ أَضَافَ إِلَى ذَلِكَ الْإِعْتَارَ وَالغُسْلَ مِنَ الْجَنَابَةِ  
وَاتِّعَامَ الْوَضُوءِ<sup>(١)</sup> وَفِي هَذَا تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ الْبَوَاجِبَاتِ الظَّاهِرَةِ  
دَاخِلَةٌ فِي مَسْمِيِ الْإِسْلَامِ .

وَالنَّحْنُ ذَكَرْنَا هَهُنَا أَصُولَ أَعْمَالِ الْإِسْلَامِ الَّتِي يَنْبَغِي عَلَيْهَا كَمَا  
سَيَأْتِي شَرْحُ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَيِّنَ الْإِسْلَامِ  
عَلَى خَمْسٍ فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) هذا هو تصرُّحُ ابْنِ رَجَبٍ بِأَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَاتُ فِي صَحِيحِ ابْنِ حِبَّانَ لَا فِي صَحِيحِ

مُسْلِمٍ . وَهُوَ مَا أَشْرَفْنَا إِلَيْهِ صَحَاحًا ٤٨ ، ٤٩ .

وقوله في بعض الروايات « فَاذَا فَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَنَا مُسْلِمٌ قَالَ  
نَعَمْ » يدل على أن من أكمل الاتيان بمباني الاسلام الخمس صار  
مسلماً حقاً مع أن من أقر بالشهادتين صار مسلماً حكماً فاذا دخل  
في الاسلام بذلك ألزم بالقيام ببقية خصال الاسلام ومن ترك  
الشهادتين خرج من الاسلام وفي خروجه من الاسلام بترك الصلاة  
خلاف مشهور بين العلماء .

وكذلك في تركه بقية مباني الاسلام الخمس كما سنذكره في  
موضعه ان شاء الله تعالى .

ومما يدل على أن جميع « الاعمال الظاهرة تدخل في مسمى  
الاسلام قوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه  
ويده » .

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً  
سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال أن تطعم  
الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف<sup>(١)</sup> .

وفي صحيح الحاكم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : إن  
لِلْإِسْلَامِ ضَوْءٌ وَمَنَارٌ كَمَنَارِ الطَّرِيقِ مِنْ<sup>(٢)</sup> ذَلِكَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا  
تُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَالْأَمْرَ

---

(١) البخارى في كتاب الايمان : باب : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ٥٣/١

ومسلم في كتاب الايمان : باب بيان تفاضل الاسلام وأى أموره أفضل ٦٥/١ .

(٢) في هـ ، م : « بين » وهو مخالف لما في الاصول الخطية .

بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُسَلِّمُكَ عَلَى بَنِي آدَمَ إِذَا لَقَيْتَهُمْ  
وَتُسَلِّمُكَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ فَمَنْ انْتَقَصَ مِنْهُمْ شَيْئاً  
فَهُوَ سَهْمٌ<sup>(١)</sup> مِنَ الْإِسْلَامِ يَدْعُهُ<sup>(٢)</sup> وَمَنْ تَرَكَهُنَّ فَقَدْ نَبَذَ الْإِسْلَامَ  
وَرَاءَ ظَهْرِهِ<sup>(٣)</sup>

(١) في هـ ، م : « منهم » وهو تحريف .

(٢) في هـ ، م : « بتركه » وهو تحريف . وفي الاصول : « تركه » وما أثبتناه من  
المستدرک .

(٣) هذا الذى ساقه ابن رجب عن الحاكم ليس حديثاً واحداً كما يتبادر وإنما هما حديثان  
اتفقا فى الاسناد فركب منهما ابن رجب حديثاً واحداً ، وزاد بينهما لفظ : « من ذلك »  
وليست فى المستدرک وليس فيه أنهما حديث واحد وإنما روى الحاكم الحديث الاول : ان  
للالسلام ضوئاً ومناراً كمنار الطريق ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط البخارى وبعد  
أن ساق ما يؤيد قوله هذا قال : حديث آخر بهذا الاسناد : حدثنا أبو بكر بن اسحاق ،  
حدثنا عبيد بن عبد الواحد ، حدثنا محمد بن ابي السرى ، حدثنا الوليد بن مسلم عن  
ثور بن يزيد عن خالد بن معدان ، عن أوى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه  
وسلم قال : الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئاً .. الحديث ثم قال عقبه : هذا الحديث  
مثل الاول فى الاستقامة .

هما حديثان اذا ترى من كلام الحاكم وسياقه ولست أدرى كيف ساغ لابن رجب أن  
يؤلف من حديثين مستقلين حديثاً واحداً وأن يضيف لذلك لفظة لم يروها ابو هريرة عن  
النبى صلى الله عليه وسلم ، ولم يثبتها الحاكم الذى نقل عنه ابن رجب ؟ ! .

ولم ينبه المرحوم الشيخ أحمد شاکر فى تحقيقه للجامع الى هذه المسألة ! راجع المستدرک

٢١/١ والرسالة الثانية من جامع العلوم والحكم ص ٨ . بقيت كلمة : « ضوئاً » الواردة

فى الحديث الاول : « ان للالسلام ضوئاً » هكذا جاءت فى الاصول وفى المستدرک . أما =



وخرجه ابن مردويه من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للاسلام ضياء ونور<sup>(١)</sup> وعَلَامَاتُ كَمَنَارِ الطَّرِيقِ قُرَاسُهَا وَجَمَاعُهَا شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَاتَّقَى الْوَضُوءَ وَالْحَكَمَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسَنَةِ نَبِيِّهِ وَطَاعَةَ وَلَاةِ الْأَمْرِ وَتَسْلِيمَكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَتَسْلِيمَكُمْ عَلَى أَهْلِكُمْ إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتَكُمْ وَتَسْلِيمَكُمْ عَلَى بَنِي آدَمَ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ .

وفي اسناده ضعف ولعله موقوف .

وصح من حديث أبي السحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال الاسلام ثمانية أسهم الاسلام سهم والصلاة سهم والزكاة سهم والجهاد سهم وصوم رمضان سهم ولعل السهم الثامن الحج والأمر بالمعروف سهم والتهنى عن الشكر سهم وخطاب من لأسهم له .

وخرجه البزار مرفوعا والموقوف أصح .

«في النهاية فقد أتت بلفظ آخر : « صوى » وعبارة ابن الأثير : في حديث أبي هريرة : « ان للاسلام صوى ومنارا كمنار الطريق » الصوى : الاعلام المنصوبة من الحجرة في المغارة المجهولة ، يستدل بها على الطريق ، واحدها صوة كقوة : أراد أن للاسلام طرائق وأعلاما يهتدى بها .

راجع النهاية ٦٢/٣ .

(١) ليست في ط ولا في ن .



ورواه بعضهم عن أبي اسحق عن الحارث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم خرجه أبو يعلى الموصلي وغيره والموقوف على حذيفة أصبح قاله الدار قطني وغيره .  
وقوله يعنى الاسلام سهم أى الشهادتين ، لأنهما علم الاسلام وبهما يصير الإنسان مسلماً . وكذلك ترك المحرمات داخل في مسمى الاسلام أيضاً .

كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من حُسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه وسيأتى في موضعه ان شاء الله تعالى ويُنقل على هذا أيضاً ما خرجه الإمام أحمد والترمذي والنسائي من حديث (النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ) <sup>(١)</sup> رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنيتى الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داع يقول يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تعوجوا وداع يدعو من جوف الصراط فإذا أراد أحد أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويحك لا تفتح ثلجه والصراط الاسلام والسوران حدود الله عز وجل والأبواب المفتحة محارم

---

(١) في الأصول الخطية والمطبوعة حتى في الرسالة الثانية ص ٩ . من تحقيق الشيخ أحمد شاكر : « العرباض بن سارية » وهذا خطأ بين ، فالحديث مروي عند أحمد في المسند ١٨٢/٤ - ١٨٣ وعند الترمذي في السنن أول كتاب الامثال ١٤٤/٥ . وعند النسائي كذلك : كلهم من حديث النواس بن سمعان . ونقل ذلك عنهم ابن كثير في التفسير ١٩١/٢ .

الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من جوف الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم .

زاد الترمذى - ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢٥) - ففى هذا المثل الذى ضربه النبى صلى الله عليه وسلم أن الاسلام هو الصراط المستقيم الذى أمر الله بالاستقامة عليه ونهى عن مجاوزة حدوده وأن من ارتكب شيئاً من المحرمات فقد تعدى حدوده .

وأما الايمان فقد فسرہ النبى عليه الصلاة والسلام فى هذا الحديث بالاعتقادات الباطنة فقال ( أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْبَعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ) .

وقد ذكر الله فى كتابه الايمان بهذه الاصول الخمسة فى مواضع كقوله تعالى :

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٢)

وقوله تعالى : ﴿ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ ﴾ (٣)

(١) سورة يونس : ٢٥ .

(٢) سورة البقرة : ٢٨٥ .

(٣) سورة البقرة : ١٧٧ .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ  
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾<sup>(١)</sup>

والايمان بالرسول يلزم منه الايمان بجميع ما أخبروا به من الملائكة  
والأنبياء والكتاب والبعث والقدر وغير ذلك من صفات الله وصفات  
اليوم الآخر كالصراط والميزان والجنة والنار .

وقد أدخل في الايمان<sup>(٢)</sup> الايمان بالقدر خيره وشره .  
ولأجل هذه الكلمة روى ابن عمر رضى الله عنهما هذا الحديث  
محتجابه على من أنكر القدر ، وزعم أن أمر أنف يعنى أنه مستأنف لم  
يسبق به سابق قدر من الله عز وجل ، وقد غلظ عبد الله بن عمر  
عليهم وتبرأ منهم ، وأخبر أنه لا تقبل منهم أعمالهم بدون الايمان  
بالقدر .

والايمان بالقدر على درجتين :  
أحدهما الايمان بأن<sup>(٣)</sup> الله تعالى سبق في علمه ما يعمل العباد من  
خير وشر ، وطاعة ومعصية . قبل خلقهم وإيجادهم ومن هو منهم  
من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار ، وأعد لهم الثواب والعقاب

---

(١) سورة البقرة : ٣ .

(٢) في هـ ، م : في هذه الآيات الايمان بالقدر .

(٣) في هـ ، م : « الايمان بالله تعالى سبق في عمله » وفيها تحريف ظاهر .

جزاء الأعمال قبل خلقهم وتكوينهم وأنه كتب ذلك عنده وأحصاه  
وأن أعمال العباد تجري على ما سبق في علمه وكتابه .

والدرجة الثانية : أن الله خلق أفعال العباد كلها من الكفر والإيمان  
والطاعة والعصيان وشاءها منهم فهذه الدرجة يشتملها أهل السنة  
والجماعة وتنكرها القدرية والدرجة الأولى أثبتتها كثير من القدرية  
ونفاها غلاتهم كمعبد الجهتي الذي سئل ابن عمر عن مقالته وكعمرو  
ابن عبيد وغيره وقد قال كثير من أئمة السلف : ناظروا القدرية بالعلم  
فإن أقروا به خصموا وإن حجدوا فقد كفروا - يريدون أن من أنكر  
العلم القديم السابق بأفعال العباد وأن الله تعالى قسمهم قبل خلقهم  
إلى شقي وسعيد وكتب ذلك عنده في كتاب حفيظ فقد كذب  
بالتقرآن فيكفر بذلك وإن أقروا بذلك وانكروا أن الله خلق أفعال  
العباد وشاءها وأرادها منهم إرادة كونية قدرية فقد خصموا لأن ما  
أقروا به حجة عليهم فيما أنكروه وفي تكفير هؤلاء نزاع مشهور بين  
العلماء .

وأما من أنكر العلم القديم فنص الشافعي وأحمد على تكفيره  
وكذلك غيرهما من أئمة الإسلام .

فإن قيل فقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث بين  
الإسلام والإيمان وجعل الأعمال كلها من الإسلام لا من الإيمان  
والمشهور عن السلف وأهل الحديث أن الإيمان : قول وعمل ونية ،  
وأن الأعمال كلها داخله في مسمى الإيمان .

وحكى الشافعي على ذلك اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم  
من أدركهم .

وأنكر السلف على من أخرج الأعمال عن الايمان انكارا شديدا .  
ومن أنكر ذلك على قائله وجعله قولاً محدثاً سعيد بن جبير  
وميمون بن مهران وقتادة وأيوب السختياني والنخعي والزهري  
وابراهيم ويحيى بن أبي كثير ، وغيرهم .

وقال الثوري : هو رأي محدث أدركنا الناس على غيره .  
وقال الأوزاعي : وكان من مضى من السلف لا يفرقون بين  
العمل والايمان .

وكتب عمر بن عبد العزيز الى أهل الأمصار أما بعد ، فإن  
الايمان : فرائض وشرائع ، فمن استكملها استكمل الايمان ، ومن لم  
يستكملها لم يستكمل الايمان .

ذكره البخاري في صحيحه<sup>(١)</sup> .

قيل الأمر على ما ذكره<sup>(٢)</sup> .

---

(١) في أول كتاب الايمان ١/٤٥ .

(٢) في س ، هـ ، م : « قبل » وفي س ، ب : « ذكرت » وفي الرسالة الثانية ص ١٣  
من جامع العلوم والحكم تحقيق اللرحوم الشيخ أحمد شاكر جاء بالصلب : « قبل الأمر على  
ما ذكرت » وقال في التعليق : كذا في النسخة الهندية وفي المخطوطة : قبل ، وكلاهما غير  
مفهوم . اهـ .

والذي استبان لي أن ابن رجب إنما أورد هذه الجملة : « قيل الأمر على ما ذكره

وقد دل على دخول الاعمال في الايمان قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ  
اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ  
إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٠١﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ  
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿١٠٢﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا  
لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١٠٣﴾ ﴾ (١)

---

== تعقيبا على ما حكاه الأوزاعي أن الأقدمين لم يكونوا يفرقون بين الايمان والعمل ، فالايمان عندهم يشمل التصديق بالقلب ، والاقرار باللسان .

والعمل بالجوارح ، وقد استشهد لهذا بما كتب عمر : الايمان فرائض وشرائع .  
وانما يسلم هذا للاوزاعي لو أن الرواية عن عمر بن عبد العزيز جاءت نصا واحدا ،  
وليس كذلك ، فالرواية عنه في ذلك روايتان : هذه التي حكاهما الأوزاعي واستند عليها .  
وهي رواية الاقل ، والرواية الأخرى هي : « فان للايمان فرائض وشرائع » وهي تفيد ان  
الايمان غير العمل ، ثم هي الرواية المشهورة .

فابن رجب حين يقول : « قيل الامر على ما ذكره » يقصد ان ما ذكره الاوزاعي انما  
يستقيم على الرواية الاولى ، لا على الرواية الثانية المشهورة ، ولهذا قال : « قيل » راجع  
فتح الباري ٤٥/١ والقسطلاني ١١٣/١ .

(١) سورة الانفال : ٢ - ٤ .

وفي الصحيحين<sup>(١)</sup> : عن ابن عباس ، رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال لوفد عبد القيس :  
أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ : الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ . وَهَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ  
بِاللَّهِ ؟ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ  
وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ .  
وفي الصحيحين<sup>(٢)</sup> : عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ ، أَوْ بِضْعٌ وَسِتُّونَ ، شُعْبَةٌ . فَأَفْضَلُهَا :  
قَوْلُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَذْنَاهُ إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ  
شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ .  
ولفظه لمسلم :

وفي الصحيحين<sup>(٣)</sup> : عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

---

(١) البخارى فى مواطن عدة منها كتاب فرض الخمس : باب أداء الخمس من الدين . ١٤٦/٦ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب الامر بالايمان بالله ورسوله وشرائع الدين ٤٨/٤٧/١ .

(٢) البخارى فى كتاب الايمان : باب أمور الايمان ٤٨/١ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب بيان عدد شعب الايمان ٦٣/١ .

(٣) البخارى فى مواضع : منها : كتاب المظالم : باب النهب بغير اذن صاحبه ٨٦/٥ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب بيان نقصان الايمان بالمعاصي ٧٦/١ - ٧٧ .



لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ .

فلولا أن ترك هذه الكبائر من مسمى الايمان لما انتفى اسم الايمان عن مرتكب شيء منها لأن الاسم لا ينتفى الا بانتفاء بعض أركان المسمى أو واجباته .

وأما وجه الجمع بين هذه النصوص وبين حديث سؤال جبريل ، عليه السلام ، عن الاسلام والايمان ، وتفريق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما ، وادخاله الاعمال في مسمى الاسلام دون ( مسمى )<sup>(١)</sup> الايمان فانه يتضح بتقرير أصل ، وهو أن من الأسماء ما يكون شاملا لمسميات متعددة عند افراده واطلاقه . فاذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالا على بعض تلك المسميات . والاسم المقرون به دال على باقيها . وهذا كاسم الفقير والمسكين ، فاذا أفرد أحدهما دخل فيه كل من هو محتاج ، فاذا قرن أحدهما بالآخر دل أحد الاسمين على بعض أنواع ذوي الحاجات والآخر على باقيها . فهكذا اسم الاسلام والايمان ، اذا أفرد أحدهما .

دخل فيه الآخر ودل بالفراده على ما يدل عليه الآخر<sup>(٢)</sup> ، فاذا

---

(١) سقط من هـ ، م .

(٢) في هـ ، م : « عليه الآخر بالفراده » ..

قرن<sup>(١)</sup> بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ، ودل الآخر على الباقي .

وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأئمة : قال أبو بكر الاسماعيلي في رسالته الى أهل الجبل : قال كثير من أهل السنة والجماعة . ان الايمان قول وعمل والاسلام فعل ما فرض الله على الانسان ، أن يفعله اذا ذكر كل اسم مضموما الى الآخر ، فقييل : المؤمنون والمسلمون جميعا مفردين<sup>(٢)</sup> . أريد بأحدهما معنى<sup>(٣)</sup> لم يرد به الآخر واذا ذكر أحد الاسمين على حدته<sup>(٤)</sup> شمل الكل وعمهم .

وقد ذكر هذا المعنى أيضا الخطابي في كتابه « معالم السنن » وتبعه عليه جماعة من العلماء من بعده . ويدل على صحة ذلك : أن النبي صلى الله عليه وسلم فسر الايمان عند ذكره مفردا في حديث وفد عبد القيس بما فسر به الاسلام المقرون بالايمان . في حديث جبريل ، وفسر في حديث آخر الاسلام بما فسر به الايمان ، كما في مسند الامام أحمد : عن عمرو بن عبسة<sup>(٥)</sup> ، قال :

---

(١) في هـ ، م : « قورن » وهو خطأ .

(٢) مكنا في الأصول ولعلها تحريف عن : « مقرونين » .

(٣) في ب : « لم يرد بالآخر » .

(٤) سقط من « هـ ، م » .

(٥) في هـ ، م : « عبسة » وهو تحريف ، فهو عمرو بن عبسة بن عامر السلمى كان

أحد السابقين الى الاسلام روى عنه ابن مسعود وسهل بن سعد توفى في أواخر خلافة عثمان على ما في تهذيب التهذيب ٦٩/٨ راجع أيضا ترجمته في الخلية ١١٥/٢ =

جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله  
مَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : أَنْ يَسْلَمَ قَلْبُكَ لِلَّهِ ، وَأَنْ يَسْلَمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ  
لِسَانِكَ وَيَدِكَ .

قَالَ فَأَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ ، قَالَ : الْإِيمَانُ . قَالَ : وَمَا  
الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَابْتَغِ بَعْدَ  
الْمَوْتِ . قَالَ : فَأَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : الْهَجْرَةُ قَالَ : فَمَا  
الْهَجْرَةُ قَالَ : أَنْ تَهْجُرَ الشُّرَّ قَالَ : فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ  
الْجِهَادُ .

فجعل النبي صلى الله عليه وسلم الايمان أفضل الاسلام وأدخل  
فيه الأعمال .

وبهذا التفصيل يظهر تحقيق القول في مسألة الايمان والاسلام هل  
هما واحد أو مختلفان فان أهل السنة والحديث مختلفون في ذلك  
وصنفوا في ذلك تصانيف متعددة فمنهم من يدعى أن جمهور أهل  
السنة على انهما شيء واحد منهم محمد بن نصر المروزي وابن عبد  
البر ، وقد روى هذا القول عن سفيان الثوري من رواية أيوب بن  
سويد الرملي عنه وأيوب فيه ضعف<sup>(١)</sup> .

== والحديث في مسند احمد ١١٤/٤ ( حلى ) وقد أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٥٩/١  
عن أحمد والطبراني وقال : رجاله ثقات .

(١) ضعفه أحمد والبخاري والنسائي وابن معين والعقيلي وغيرهم توفي سنة ١٩٣ وقيل

٢٠٢ راجع ترجمته في تهذيب التهذيب ١/٤٠٥ - ٤٠٦ .

ومنهم من يحكى عن أهل السنة التفريق بينهما كأبى بكر بن السمعاني وغيره وقد نقل هذا التفريق بينهما عن كثير من السلف : منهم قتادة ودواد بن أبى هند وأبو جعفر الباقر والزهرى وحماد بن زيد وابن مهدي وشريك وابن أبى ذئب وأحمد بن حنبل وأبو خيثمة ويحيى بن معين وغيرهم على اختلاف بينهم فى صفة التفريق بينهما . وكان الحسن وابن سيرين يقولان : مسلم ، ويهابان : مؤمن . وبهذا التفصيل الذى ذكرناه يزول الاختلاف ، فيقال اذا أفرد كل من الاسلام والايمان بالذكر فلا فرق بينهما حينئذ وان قرن بين الاسمين كان بينهما فرق .

والتحقيق فى الفرق بينهما أن الايمان هو تصديق القلب واقاراره ومعرفته . والاسلام هو استسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له وذلك يكون بالعمل وهو الدين كما سمي الله فى كتابه الاسلام ديناً وفى حديث جبريل سمي<sup>(١)</sup> النبى صلى الله عليه وسلم الاسلام والايمان والاحسان ديناً . وهذا أيضاً مما يدل على أن أحد الاسمين اذا أفرد دخل فيه الآخر وانما يفرق بينهما حيث قرن أحد الاسمين بالآخر فيكون حينئذ المراد بالايمان جنس تصديق القلب وبالاسلام جنس العمل .

\* وفى المسند للإمام أحمد عن أنس رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :

---

(١) فى هـ ، م : « وسمى » وهو خطأ .

الاسلام علانية والإيمان في القلب<sup>(١)</sup> .

وهذا لأن الأعمال تظهر علانية والتصديق في القلب لا يظهر .

\* وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه - إذا صلى على

الميت .

« اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ

عَلَى الْإِيمَانِ<sup>(٢)</sup> » .

لأن العمل<sup>(٣)</sup> بالجوارح إنما يتمكن منه في الحياة فاما عند الموت

فلا يبقى غير التصديق بالقلب .

ومن هنا قال المحققون من العلماء « كل مؤمن مسلم » فان من

حقق الإيمان ورسخ في قلبه قام بأعمال الاسلام كما قال صلى الله عليه

وسلم « أَلْوَابُنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْعَةٌ إِذَا صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ

وَإِذَا فَسَدَ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ » .

فلا يتحقق القلب بالإيمان إلا وتتبع الجوارح في أعمال

الاسلام . وليس كل مسلم مؤمناً ، فإنه قد يكون الإيمان ضعيفاً فلا

يتحقق القلب به تحقاً تاماً مع عمل جوارحه أعمال<sup>(٤)</sup> الاسلام

---

(١) سنن النسائي .

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب الجنائز : باب ما يقول في الصلاة على الميت ٣٤٣/٣ -

٣٤٤ ، وأبو داود في كتاب الجنائز : باب الدعاء ١٨٨/٢ . كلاهما من حديث أبي هريرة .

(٣) في هـ ، م : « الأعمال » .

(٤) في س ، ن : « بأعمال » .

فيكون مسلماً وليس بمؤمن الايمان التام ، كما قال تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا

يَدْخُلِ الْأَرْضَ يَأْمِنُ فِي قُلُوبِكُمْ ۖ ﴾<sup>(١)</sup>

فلم يكونوا منافقين بالكلمة على أصح التفسيرين وهو قول ابن عباس وغيره بل كان ايمانهم ضعيفاً ويدل عليه قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذِكْرُهُ ۖ ﴾<sup>(٢)</sup>

يعنى لا يتقصكم من أجورها قلنا على أن معهم من الايمان ما يقيّل به أعمالهم ، وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص لما قال له : لم تعط<sup>(٣)</sup> فلانا وهو مؤمن فقال النبي صلى

(١) سورة الحجرات/١٤ :

(٢) بقية الآية السابقة .

(٣) في هـ ، ك : « تعطى » وفي س : « لم تعط » وعد : البخارى ومسلم : « ملكت عن فلان » فوالله انى لأراه مؤمناً « وعد مسلم ايضا : يا رسول الله أعطك فلانا فإنه مؤمن » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أو مسلم » الحديث .

راجع صحيح البخارى . كتاب الايمان : باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة الخ ٧٣/١ وصحيح مسلم . كتاب الايمان : باب تألف قلب من يخاف عليه ايمانه للضعفه ١٣٢/١ - ١٣٣ .

وفي سنن الترمذى ٢٦٧/٢ : « أعطيت فلانا وفلاناً ولم تعط فلانا شيئاً وهو مؤمن »

الله عليه وسلم « أو مسلم » يشير الى أنه لم يتحقق مقام الايمان فانما هو في مقام الاسلام الظاهر .

ولا ريب أنه متى ضعف الايمان الباطن لزم منه ضعف أعمال الجوارح الظاهرة أيضا لكن اسم الايمان ينفي عمن ترك شيئا من واجباته كما في قوله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ »

وقد اختلف أهل السنة هل يسمى مؤمنا ناقص الايمان أو يقال ليس بمؤمن لكنه مسلم ؟ على قولين وهما روايتان عن أحمد وأما اسم الاسلام فلا ينتفى بانتفاء بعض واجباته أو انتهاك بعض محرماته وإنما ينتفى باللاتيان بما ينافيه بالكلية ولا يعرف في شيء من السنة الصحيحة نفى الاسلام عمن ترك شيئا من واجباته كما ينفي الايمان عمن ترك شيئا من واجباته وإن كان قد ورد اطلاق الكفر على فعل بعض المحرمات واطلاق النفاق أيضا .

وقد اختلف العلماء هل يسمى مرتكب الكبائر كافرا كفرا صغيرا أو منافقا النفاق الأبصر ولا أعلم أن أحدا منهم أجاز اطلاق نفى اسم الاسلام عنه إلا أنه روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال ما تارك الزكاة بمسلم ويحتمل أنه كان يراه كافرا بذلك خارجا عن الاسلام .

وكذلك روى عن عمر فيمن تمكن من الحج ولم يحج أنهم ليسوا بمسلمين ، والظاهر أنه كان يعتقد كفرهم ولهذا أراد أن يضرب عليهم



الجزية بقوله : لم يدخلوا في الاسلام بعد ، فهم مستمرين على كتابتهم<sup>(١)</sup> وإذا تبين أن اسم الاسلام لا ينتفى الا بوجود ما ينافيه ويخرج عن الملة بالكلية فاسم الاسلام اذا أطلق أو اقترن به المدح دخل فيه الايمان كله من التصديق وغيره كما سبق في حديث عمرو ابن عبسة .

وخرج النسائي من حديث عقبة بن مالك<sup>(٢)</sup> أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فغارت على قوم فقال رجل منهم اني مسلم فقتله رجل من السرية فسمى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فقال الرجل انما قالها تعودا من القتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إِنَّ اللَّهَ أَبِي عَالِيٍّ أَنْ أُقْتَلَ مُؤْمِناً . ثلاث مرات فلولا أن الاسلام المطلق يدخل فيه الايمان والتصديق بالأصول الخمسة ..

لم يصح من قال أنا مسلم مؤمناً بمجرد هذا القول . وقد أخبر الله تعالى عن ملكة سبأ أنها دخلت في الاسلام بهذه الكلمة وقالت ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> وأخبر

---

(١) في س ، ن : « كتابتهم » .

(٢) في هامش هـ ، م إشارة الى ان نسخة أخرى : « عبيد » وهذا تحريف ، فهو عقبة

ابن مالك الليثي البصري وترجمته في التهذيب ٢٤٩/٧ .

(٣) سورة النمل ، ٤٤ .

عن يوسف عليه السلام أنه دعا بأن يموت على الإسلام<sup>(١)</sup> وهذا كله يدل على أن الإسلام المطلق يدخل فيه ما يدخل في الإيمان من التصديق ..

\* وفي سنن ابن ماجه عن عدي بن حاتم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عديّ أسلم تسلم قلت وما الإسلام فقال أن تشهد أن لا إله إلا الله وتشهد أني رسول الله وتؤمن بيلاقدار كلها خيرها وشرها وحلوها وأمرها<sup>(٢)</sup> .

فهذا نص في أن الإيمان بالقدر من الإسلام .

ثم إن الشهادتين من خصال الإسلام بغير نزاع ، وليس المراد الاتيان بلفظهما<sup>(٣)</sup> دون التصديق بهما فعلم أن التصديق بهما داخل في الإسلام وقد فسر الإسلام المذكور في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾<sup>(٤)</sup>

بالتوحيد والتصديق طائفة من السلف منهم محمد بن جعفر بن الزبير .

---

(١) في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام : ( رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث . فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما والحقنى بالصالحين ) .

(٢) في مقدمة السنن ٣٤/١ وذكر صاحب الزوائد أن استاده ضعيف .

(٣) في هـ ، م : « بلفظها » .

(٤) سورة آل عمران : ١٩٠ .

وأما إذا نفى الايمان عن أحد وأثبت له الاسلام كالأعراب الذين أخبر الله عنهم ، فإنه ينتفى عنهم رسوخ الايمان في القلب وتثبت لهم المشاركة في أعمال الاسلام الظاهرة مع نوع ايمان يصحح لهم العمل ، اذ لو لا هذا القدر من الايمان لم يكونوا مسلمين وانما نفى عنهم الايمان

لانتفاء ذوق حقائقه ، ونقص بعض واجباته . وهذا مبنى على أن التصديق القائم بالقلوب يتفاضل ، وهذا هو الصحيح ، وهو أصح الروايتين عن أبي عبد الله أحمد بن حنبل ، فإن ايمان الصديقين الذين يتجلى الغيب لقلوبهم حتى يصير كأنه شهادة بحيث لا يقبل التشكيك والارتياح ليس كإيمان غيرهم ممن لا يبلغ هذه الدرجة بحيث لو شكك لدخله الشك ، ولهذا جعل النبي صلى الله عليه وسلم مرتبة الاحسان أن يعبد العبد ربه كأنه يراه وهذا لا يحصل لعموم المؤمنين . ومن هنا قال بعضهم : ما سبقكم أبو بكر رضى الله عنه بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر في صدره .

وسئل ابن عمر رضى الله عنهما هل كانت الصحابة رضى الله عنهم يضحكون فقال « نعم وان الايمان في قلوبهم أمثال الجبال » . فأين هذا من الايمان في قلبه ما يزن ذرة أو شعيرة كالذين يخرجون من أهل التوحيد من النار قهؤلاء يصح أن يقال ( في حقهم ) لم يدخل الايمان في قلوبهم لضعفه عندهم .

وهذه المسائل أعنى مسائل الاسلام والايمان والكفر والنفاق مسائل عظيمة جدا فان الله عز وجل علق بهذه الاسماء السعادة والشقاء واستحقاق الجنة أو النار .

والاختلاف في مسمياتها أول اختلاف وقع في هذه الامة وهو خلاف الخوارج للصحابة حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الاسلام بالكلية ، وأدخلوهم في دائرة الكفر ، وعاملوهم معاملة الكفار ، واستحلوا بذلك دماء المسلمين وأموالهم . ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة ، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين ، ثم حدث خلاف المرجئة<sup>(١)</sup> وقولهم ان الفاسق مؤمن كامل الايمان .

وقد صنف العلماء قديما وحديثا في هذه المسائل تصانيف متعددة . ومن صنف في الايمان من أئمة السلف : الامام أحمد ، وأبو عبيد : القاسم بن سلام ، وأبو بكر بن أبي شيبة ، ومحمد بن أسلم الطوسي . وكثرت فيه التصانيف بعدهم من جميع الطوائف . وقد ذكرنا هنا نكتة جامعة لأصول كثيرة من هذه المسائل والاختلاف فيها . وفيه ان شاء الله كفاية .

---

(١) في هـ ، م : « المرجئة » وهو تحريف .

## ( فصل )

قد تقدم أن الأعمال تدخل في مسمى الاسلام ومسمى الايمان أيضا ، وذكرنا ما يدخل في ذلك من أعمال الجوارح الظاهرة ، ويدخل في مسمائها أيضا أعمال الجوارح الباطنة ، فيدخل في أعمال الاسلام اخلاص الدين لله تعالى ، والنصح له ولعباده ، وسلامة القلب لهم من الغش والحسد والحقد ، وتوابع ذلك من أنواع الأذى ، ويدخل في مسمى الايمان وجل القلوب من ذكر الله ، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه ، وزيادة الايمان بذلك ، وتحقيق التوكل على الله عز وجل ، وخوف الله سرا وعلانية ، والرضا بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا ، واختيار تلف النفوس بأعظم أنواع الآلام : على الكفر ، واستشعار قرب الله من العبد ، ودوام استحضاره ، وإيثار محبة الله ورسوله على محبة ما سواها ، والحب في الله والبغض فيه ، والعطاء له والمنع له ، وأن تكون جميع الحركات والسكنات له وسماحة النفوس بالطاعة المالية والبدنية ، والاستبشار بعمل الحسنات ، والفرح بها ، والمساءة بعمل السيئات ، والحزن عليها ، وإيثار المؤمنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أنفسهم وأموالهم ، وكثرة الحياء ، وحسن الخلق ، ومحبة ما يحبه لنفسه - لآخوانه المؤمنين ، ومواساة المؤمنين خصوصا الجيران ، ومعاودة المؤمنين ومناصرتهم ، والحزن بما يحزنهم .

ولنذكر بعض النصوص الواردة بذلك :

فأما ما ورد في دخوله في اسم الإسلام \* ففي مسند الإمام أحمد والنسائي عن معاوية بن حيدة قال قلت يا رسول الله : بالذي بعثك بالحق ما الذي بعثك الله به قال الإسلام قلت وما الإسلام قال أن تُسَلِّمَ قَلْبَكَ لِلَّهِ تَعَالَى وَأَنْ تُوجِّهَ وَجْهَكَ لِلَّهِ وَأَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ .

وفي رواية : قلت : وما آية الإسلام ؟ فقال : أَنْ تَقُولَ أَسَلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ ، وَتَخْلِيَتْ ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ وَكُلَّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ<sup>(١)</sup> .

وفي السنن عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في خطبته بالخيف من منى : « ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ ، الْخُلَاصُ الْعَمَلُ لِلَّهِ ، وَمَنَاصِحَةُ وَلَاةِ الْأُمُورِ ، وَالزُّوْمُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَحِيطَ مِنْ وَرَائِهِمْ »<sup>(٢)</sup> . فاجبر أَنَّ هَذِهِ الثَّلَاثُ الْخِصَالُ تَنْفِي الْغُلَّ عَنْ قَلْبِ الْمُسْلِمِ .

وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم « أَنَّ سُبُلَ أَى الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ قَالَا مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبَلَدِهِ » .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ فَلَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ .

(١) أخرجه أحمد في المستند ٣/٥ ، ٤ ، ٥ (حلي) .

(٢) أخرجه أحمد في المستند ٨٠/٤ (حلي) .

وَلَا يَحْقِرُهُ . بِحَسَبِ امْرِئٍ مِّنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ . كُلُّ  
الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ . دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ .

وأما ما ورد في دخوله في اسم الإيمان فمثل قوله ( تعالى )

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ

اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ

إِيمَانًا وَعَلَىٰ ذُرِّيَّتِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ بِ اللَّهِ وَالرَّيَانِ

لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ

الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ

فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ

فَاسِقُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>

وقوله تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>

وقوله تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup>

(١) سورة الأنفال : ٢

(٢) سورة الحديد : ١٦

(٣) سورة إبراهيم : ١١

(٤) سورة المائدة : ٢٣



وقوله : ﴿ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧٥) ﴿ ١٧٥ ﴾

وفي صحيح مسلم عن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال .

ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا (٢) .

والرضا بربوبية الله يتضمن الرضا بعبادته وحده لا شريك له ،  
والرضا بتدبيره للعبد واختياره له . والرضا بالاسلام دينا يتضمن (٣)  
اختياره على سائر الاديان ، والرضا بمحمد رسولا يتضمن الرضا  
بجميع ما جاء به من عند الله وقبول ذلك بالتسليم والانشراح كما قال  
( سبحانه ) ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّوْا تَسْلِيمًا ﴾ (٤)

وفي الصحيحين عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يَكْرَهُ

(١) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٢) مسلم : كتاب الايمان : باب الدليل على أن من رضى بالله ربا وبالاسلام دينا

ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا فهو مؤمن ٦٢/١

(٣) في س ، ن : « يقتضى » وكذلك فى الآتية .

(٤) سورة النساء : ٦٥ .

أَنْ يَعُودَ إِلَى الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ .

وفي رواية وجد بهن حلاوة طعم الايمان .

وفي بعض الروايات عم الايمان وحلاوته .

وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ

أَجْمَعِينَ .

وفي رواية من أهله وماله والناس أجمعين .

وفي مسند الامام أحمد عن أبي رزين العقيلي ، قال : قلت

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ تَحْتَرِقَ فِي النَّارِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ

تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَأَنْ تُحِبَّ غَيْرَ ذِي نَسَبٍ لِأُحْبَبِهِ إِلَّا لِلَّهِ

فَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ فَقَدْ دَخَلَ حُبُّ الْإِيمَانِ فِي قَلْبِكَ كَمَا دَخَلَ حُبُّ

الْمَاءِ لِلظَّمْآنِ فِي الْيَوْمِ الْقَائِظِ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِي بِأَنْ

أَعْلَمَ أَنِّي مُؤْمِنٌ قَالَ مَا مِنْ أُمَّتٍ أَوْ قَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَبْدٌ يَعْمَلُ حَسَنَةً

فَيَعْلَمُ أَنَّهَا حَسَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ مُجَازِيهِ بِهَا خَيْرًا وَلَا يَعْمَلُ سَيِّئَةً فَيَعْلَمُ أَنَّهَا

سَيِّئَةٌ وَيَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْهَا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ<sup>(١)</sup>

(١) مسند أحمد ١١/٤ - ١٢ (حلبى) باختلافات يسيره .

وفي المسند وغيره عن عمر بن الخطاب رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« مِنْ سِرِّهِ حَسَنَةٌ وَسَاءَتُهُ سَيِّئَةٌ فَهُوَ مُؤْمِنٌ »<sup>(١)</sup>.

وفي مسند بقي بن مخلد عن رجل سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صَرِيحُ الْإِيمَانِ إِذَا أَسَأْتَ أَوْ ظَلَمْتَ عَبْدَكَ أَوْ أَمَتَكَ أَوْ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ صُمْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ ، وَإِذَا أَحْسَنْتَ اسْتَبَشَرْتَ ».

وفي مسند الإمام أحمد عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءَ : « الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وَالَّذِي يَأْتِيهِ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، ثُمَّ الَّذِي إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمَعٍ تَرَكَهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »<sup>(٢)</sup>.

---

= وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٥٣/١ ، ٥٤ ، وقال : رواه أحمد وفي السناد سليمان بن موسى وقد وثقه ابن معين وأبو حاتم وضعفه آخرون .

(١) في هـ ، م : « حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ » وما أثبتاه موافق لما في المسند ٢٠٤/١ - ٢٠٥ . « المعارف ».

(٢) مسند أحمد ٨/٣ « حطبي ».

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣/١ ، ٦٤ ، وقال : رواه أحمد وفيه ذرائع وثقه ابن معين وضعفه آخرون .

وفيه أيضا عن عمرو بن عبسة قال قلت يا رسول الله ما الإسلام ؟ قال طيب الكلام واطعام الطعام فقلت ما الايمان قال الصبر والسماحة قلت أي الإسلام أفضل ؟ قال من سلم المسلمون من لسانه ويده . قلت ! أي الايمان أفضل ؟ قال خلق حسن<sup>(١)</sup> .  
وقد قسر الحسن البصري الصبر والسماحة فقال هو الصبر عن محارم الله والسماحة بأداء فرائض الله .

وفي الترمذي وغيره عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا<sup>(٢)</sup> .

وخرجه أبو داود وغيره من حديث أبي هريرة<sup>(٣)</sup> .

وخرجه البراز في مسنده من حديث عبد الله بن معاوية (الغاضوي)<sup>(٤)</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ثلاث من

(١) مسند أحمد ٣٨٥/٤ (حلي) من حديث طويل .

وذكره الطيبي في مجمع الزوائد ٥٣/١ ، ٥٤ وقال : رواه أحمد وفي إسناده شهر بن حوشب وقد وثق على ضعف فيه .

(٢) الترمذي كتاب الايمان : باب ما جاء في استكمال الايمان وزيادته ونقصه ٩/٥ . وقال حديث صحيح .

(٣) أبو داود في كتاب السنة : باب الدليل على زيادة الايمان ونقصانه ٥٢٣/٢ .

(٤) في هـ : م : الغاضوي وهو تحريقت ، فهو منسوب الى غاضرة بن مالك بن ثعلبة ، وغاضرة بطن من خزاعة .

راجع تهذيب التهذيب ٣٩/٦ ، ولب الباب ص ٨٤ .

فَعَلَهُنَّ<sup>(١)</sup> فَقَدْ طَعِمَ الْإِيمَانَ . مَنْ عَبْدَ اللَّهِ وَخَدَهُ . وَأَنَّهُ<sup>(٢)</sup> لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَأَعْطَى ) زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ ( رَافِدَةً عَلَيْهِ<sup>(٣)</sup> فِي كُلِّ عَامٍ . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ<sup>(٤)</sup> وَفِي آخِرِهِ ، فَقَالَ رَجُلٌ فَمَا تَرْكِيَةُ الْمَرْءِ نَفْسَهُ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُمَا كَانَ .

وخرَّج أبو داود أول الحديث دون آخره .

وخرج الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَفْضَلَ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ .

وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :  
الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ .

(١) ما بين القوسين سقط من من .

(٢) في هـ « بانه لا اله الا هو » وما أثبتناه موافق لما في أبي داود .

(٣) من سنن أبي داود والرافدة فاعلة من الرشد وهو الاعانة أى تعينه نفسه على ادائها .

(٤) تمام الحديث في أبي داود .

« وَلَا يُعْطَى الْهَرْمَةُ وَلَا الدَّرَنَةُ ( الْجُرْبَاءُ ) وَلَا الشَّرْطُ ( صِغَارُ الْمَالِ وَشَرَارُهُ ) اللَّثِيمَةُ ( الْبَخِيلَةُ بِاللِّبَنِ ) وَلَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَهُ ، وَلَمْ يَأْمُرْكُمْ بِشَرِّهِ » .

وما ذكر ابن رجب أنه آخر الحديث فهو عند البزار كما سيثير ابن رجب وهذا هو الحديث الوحيد الذى رواه عبد الله بن معاوية الغاضرى عن النبى صلى الله عليه وسلم كما ذكر ابن حجر فى التهذيب فى الموضع السابق . وقد أخرجه أبو داود فى كتاب الزكاة : باب زكاة السائمة ٣٦٥/١ .

وَحَرَّجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُ  
كَالْجَمَلِ الْأَنِيفِ حَيْثُمَا قِيدَ انْقَادَ ، وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ )<sup>(١)</sup> :  
﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ

أَخَوَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>

وَفِي الصَّحِيحِينَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ  
وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عَضْوٌ نَدَّاعَى لَهُ  
سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَّى وَالسَّهَرِ .

وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ .

وَفِي رَوَايَةٍ أَيْضاً الْمُسْلِمُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِذَا اشْتَكَى عَيْنُهُ اشْتَكَى  
كُلُّهُ وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ .

وَفِي الصَّحِيحِينَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضاً  
وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ .

---

(١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَقَطَ مِنْ مِ تَبَعًا لِسُقُوطِهِ مِنْ هـ .

(٢) سُورَةُ الْحَجَرَاتِ : آيَةُ ١٠ وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ١٢٦/٤ ( حَلَبِي )

وَابْنُ مَاجَةَ فِي مَقْدَمَةِ السَّنَنِ ١٦/١ كِلَاهُمَا بِسِيَاقِهِ مَطُولًا ، وَالْآيَةُ لَيْسَتْ فِي أَى مِنْهُمَا .



وفي مُسْنَدِ الامامِ أَحمدَ عن سَهْلِ بنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُؤْمِنُ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ . يَا لَكُمْ الْمُؤْمِنُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ كَمَا يَأْلَمُ الْجَسَدُ لِمَا فِي الرَّأْسِ <sup>(١)</sup> » .

وفي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُؤْمِنُ مِرَاةُ الْمُؤْمِنِ ، الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْفُفُ عَلَيْهِ ضِعَّتَهُ وَيَحُوطُهُ مِنْ وَرَائِهِ <sup>(٢)</sup> » .

وفي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » .

وفي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْكُفَيْنِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ جَارُهُ لَا يُؤْمِنُ قَالُوا مَنْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ <sup>(٣)</sup> » .

وَحَرَجَ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ

(١) مُسْنَدُ أَحمدَ ٥/ ٣٤٠ (حلى) .

وذكره الميثقي في مجمع الزوائد ٨/ ٨٧ وقال : رواه أحمد ورجاله الصحيح غير بسوار بن عمارة الرملي وهو ثقة .

(٢) الحديث في سنن أبي داود كتاب الأدب : باب النصيحة والحيطة ٣/ ٥٧٧ - ٥٧٨ .

وفي م ، م « يكف عنه » والتضويب من أبي داود .

(٣) صحيح البخاري في كتاب الأدب : باب اخم من لا يأمن جاره بوائقه ١٠/ ٣٧٣ .



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَشِيعُ وَجَارُهُ  
جَائِعٌ<sup>(١)</sup>

وخرج الامام أحمد والترمذي من حديث سهل بن معاذ الجهني  
عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ اللَّهُ وَمَنَعَ اللَّهُ وَأُحِبَّ  
لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ - زَادَ أَحْمَدُ وَأُتِّكِحَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيمَانَهُ<sup>(٢)</sup> .

وفي رواية للامام أحمد أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ  
أَفْضَلِ الْإِيمَانِ فَقَالَ « أَنْ تُحِبَّ لِلَّهِ وَتُبْغِضَ لِلَّهِ وَتُعْمَلَ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ  
اللَّهِ فَقَالَ وَمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ  
وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ » .

وفي رواية له « وَأَنْ تَقُولَ خَيْرًا أَوْ تَصْمِتَ »<sup>(٣)</sup> .  
وفي هذا الحديث أَنَّ كَثْرَةَ ذِكْرِ اللَّهِ مِنْ أَفْضَلِ الْإِيمَانِ .  
وخرج أيضا من حديث عمرو بن الجموح أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ  
صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « لَا يَسْتَحِقُّ الْعَبْدُ صَرِيحَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ

---

(١) المستدرك ١٦٧/٤ وصححه الحاكم وأقره الذهبي .

(٢) الترمذي في كتاب صفة القيامة ٦٧٠/٤ وقال حديث حسن ، وأحمد في المسند

٤٣٨/٣ ، ٤٤٠ ( حلي ) .

(٣) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٩/١٠ وقال : في الرواية الأولى رشد بن سعد

وفي الثانية ابن لهيعة وكلاهما ضعيف . رواهما أحمد .

لله ويغض الله ، فاذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق الولاية من الله تعالى (١) .

وخرج أيضا من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن أوثق عرى الإيمان أن تُحب في الله وتبغض في الله » (٢) .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : « من أحب في الله ووالى في الله وعادى في الله فائما تنال ولاية الله بذلك . ولن يجد عبدا طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا وذلك لا يجدى على أهله شيئا » .

خرجه ابن جرير الطبري ومحمد بن نصر المروزي .

---

(١) مسند أحمد ٤٣٠/٣ ( حلبى ) بلفظ :

لا يحق العبد حق صريح الإيمان حتى يحب لله تعالى .. فقد استحق الولاء الحديث .. وفيه أخطاء واضحة وقد أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ٨٩/١ عن أحمد ثم قال : فيه رشدين ابن سعد وهو منقطع ضعيف .

(٢) مسند أحمد ٢٨٢/٤ ( حلبى ) من حديث طويل بلفظ : « ان أوسط عرى الإيمان . الحديث .

ولعله تحريف فقد نقله عنه الهيثمى فى مجمع الزوائد ٨٩/١ - ٩٠ : « ان أوثق » كما هنا وقد عقب عليه بقوله : رواه أحمد وفيه ليث بن ابي سليم وضعفه الاكثر .

## ( فصل )

وأما الاحسان فقد جاء ذكره في القرآن في مواضع تارة مقرونا بالايان وتارة مقرونا بالاسلام وتارة مقرونا بالتقوى أو بالعمل الصالح فالمقرون بالايان كقوله تعالى :

﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١)

وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (٢)

والمقرون بالاسلام كقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣)

وكقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۖ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (٤)

(١) سورة المائدة : ٩٣ . (٢) سورة الكهف : ٣٠ .

(٣) سورة البقرة : ١١٢ . (٤) سورة لقمان : ٢٢ .

والمقرون بالتقوى كقوله تعالى :

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ <sup>(١)</sup>

وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير الزيادة بالنظر الى وجه الله تعالى في الجنة <sup>(٢)</sup> . وهذا مناسب لجعله جزاء لأهل الاحسان لأن الاحسان هو أن يعبد المؤمن ربه في الدنيا على وجه الخضوع والبراقية كأنه يراه بقلبه وينظر اليه في حال عبادته فكان جزاء ذلك النظر الى وجه الله عياناً في الآخرة .

وعكس هذا ما أخبر الله تعالى به عن جزاء الله الكفار في الآخرة :

﴿لَّأَنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُورُونَ﴾ <sup>(٣)</sup>

وجعل ذلك جزاء لحالهم في الدنيا وهو تراكم البران على قلوبهم حتى حجب عن معرفته ومراقبته في الدنيا فكان جزاؤهم على ذلك أن حجبوا عن رؤيته في الآخرة .

وقوله صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان ( أَنَّ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ الخ ) مشيراً إلى أن العبد يعبد الله تعالى على هذه الصفة وهو استحضار قربه وأنه بين يديه . كأنه يراه وذلك يوجب الخشية

(١) سورة يونس : ٢٦ .

(٢) صحيح مسلم في كتاب الايمان : باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة . ربهم سبحانه وتعالى ١٦٣/١ .

(٣) سورة المطففين : ١٥ .

والخوف ، والهيبة والتعظيم ، كما جاء في رواية أبي هريرة رضي الله عنه أن تخشى الله كأنك تراه ، ويوجب أيضا النصيح في العيادة وبذل الجهد في تحسينها واتمامها وإكمالها .

وقد وصى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة بهذه الوصية كما روى إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص عن أبي ذر رضي الله عنه قال « أَوْصَانِي بِحَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَخْشَى اللَّهَ كَأَنِّي أَرَاهُ فَإِنْ لَمْ أَكُنْ أَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَانِي » .

وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَعْضِ جَسَدِي فَقَالَ اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ<sup>(١)</sup> .  
وخرجه الترمذي من حديث زيد بن أرقم مرفوعا وموقوفا كُنْ كَأَنَّكَ تَرَى اللَّهَ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

وخرج الطبراني من حديث أنس رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِحَدِيثٍ وَاجْعَلْهُ مُوجِزًا فَقَالَ صَلِّ صَلَاةَ مُؤَدِّعٍ فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

وفي حديث حارثة الشنهوري وقد روى من وجوه مرسلته وروى متصلا والمرسل أصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له :

يَا حَارِثَةُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ ؟ قَالَ أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا قَالَ انْظُرْ مَا تَقُولُ فَإِنَّ لِكُلِّ قَوْلٍ حَقِيقَةً ؟ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَزَمْتُ نَفْسِي

(١) مسند أحمد ١٧/٩ « معارف » .

عَنِ الدُّنْيَا فَأَسْهَزْتُ لَيْلِي وَأَظْمَأْتُ نَهَارِي وَكَأَنِّي أُنْظَرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي بَارِزاً وَكَأَنِّي أُنْظَرُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ كَيْفَ يَتَزَاوَرُونَ فِيهَا وَكَأَنِّي أُنْظَرُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ كَيْفَ يَتَعَاوَرُونَ فِيهَا قَالَ أَبْصَرْتُ فَلِزِمَ عَبْدُ نَوْرِ اللَّهِ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ<sup>(١)</sup> .

وروى من حديث أبي أمامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم وصى رجلاً فقال له اسْتَحْيَ مِنْ اللَّهِ اسْتَحْيَاءَكَ مِنْ رَجُلَيْنِ مِنْ صَالِحِي عَشِيرَتِكَ لَا يُفَارِقُكَ<sup>(٢)</sup> .

ويروى من وجه آخر مرسلًا استحي من ربك .

ويروى عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم وصاه لما بعثه إلى اليمن فقال اسْتَحْيَ مِنْ اللَّهِ كَمَا تَسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ ذِي هَيْبَةٍ مِنْ أَهْلِكَ .  
وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن كشف العورة خاليا فقال :  
اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ .

ووصني أبو الدرداء رجلاً فقال له : اعبد الله كأنك تراه .  
ونخطب عروة بن الزبير إلى ابن عمر ابنته وهما في الطواف فلم يجبه ثم لقيه بعد ذلك فاعتذر إليه وقال كنا في الطواف نتخايل الله بين أعيننا خرج به أبو نعيم وغيره .

---

(١) أورده الغزالي في الاحياء ١٩٠/٤ وعلق عليه العراقي بقوله : أخرجه البزار من حديث أنس ، والطبراني من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف .

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل بأسناد ضعيف كما في فيض القدير على الجامع الصغير

وقوله صلى الله عليه وسلم ( فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ ) .

قيل انه تعليل للأول ، فان العبد اذا أمر بمراقبة الله تعالى في العبادة واستحضار قربه من عبده حتى كأن العبد يراه فانه قد يشق ذلك عليه فيستعين على ذلك بايمانه بأن الله يراه ويطلع على سره وعلايته وباطنه وظاهره ولا يخفى عليه شيء من أمره .

فاذا تحقق هذا المقام سهل عليه الانتقال الى المقام الثانى وهو دوام التحقيق بالبصيرة الى قرب الله من عبده ومعيته حتى كأنه يراه . وقيل بل هو اشارة الى أن من شق عليه أن يعبد الله تعالى كأنه يراه فليعبد الله على أن الله يراه ويطلع عليه فليستحى من نظره اليه كما قال بعض العارفين : اتق الله أن يكون أهون الناظرين اليك . وقال بعضهم خف الله على قدرته عليك واستحى من الله على قدر قربه منك .

وقال بعض العارفين من السلف من عمل لله على المشاهدة فهو عارف ، ومن عمل على مشاهدة الله اياه فهو مخلص . وفيه اشارة<sup>(١)</sup> الى المقامين اللذين تقدم ذكرهما .

أحدهما مقام الانخلاص وهو أن يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله اياه واطلاعه عليه وقربه منه فاذا استحضر العبد هذا في عمله وعمل عليه فهو مخلص لله تعالى ، لأن استحضاره ذلك في عمله يمنعه من الالتفات الى غير الله واراادته بالعمل .

---

(١) في س ، ن : « فأشارت » .



والثاني مقام المشاهدة وهو أن يعمل العبد على مقتضى مشاهدته  
لله تعالى بقلبه وهو أن يتنور القلب بالآيمان وتنفذ البصيرة في العرفان  
حتى يصير الغيب كالعيان . وهذا هو حقيقة مقام الاحسان المشار  
اليه في حديث جبريل عليه السلام ويتفاوت أهل هذه المقامات فيه  
بحسب قوة نفوذ البصائر .

وقد فسر طائفة من العلماء المثل الأعلى المذكور في قوله  
تعالى : ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> بهذا المعنى  
ومثل قوله تعالى : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْكُورَةٍ  
فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾<sup>(٢)</sup>

والمراد مثل نوره في قلب المؤمن كذا أرى بن كعب وغيره من  
السلف وقد سبق حديث أفضل الآيمان أن تعلم أن الله معك حيث  
كنت وحديث ما تزكية المرء نفسه ؟ قال أن يعلم أن الله معه حيث  
كان .

وخرج الطبراني من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال : ثَلَاثَةٌ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمٌ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ وَجُلَّ  
حَيْثُ تَوَجَّهَ عِلْمُ أَنْ اللَّهَ مَعَهُ .. وذكر الحديث .

(١) سورة الروم : ٢٧ .

(٢) سورة النور : ٣٥ .

وقد دل القرآن على هذا المعنى في مواضع متعددة كقوله

تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ <sup>(١)</sup> ﴾

وقوله ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ <sup>(٢)</sup> ﴾

وقوله ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ

سَادِسُهُمْ وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم

بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ <sup>(٣)</sup> ﴾

وقوله : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ

وَمَا تَتَلَوَّاءِمَةً مِنْ قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا

عَلَيْكُمْ شُهَدَاءَ إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ

مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ

مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ <sup>(٤)</sup> ﴾

---

(١) سورة الحديد : ٤ .

(٢) سورة البقرة : ١٨٦ .

(٣) سورة المجادلة : ٧ .

(٤) سورة يونس : ٦١ .

وقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (١)

وقوله ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ (٢)

وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالندب الى استحضر هذا القرب في حال العبادات كقوله صلى الله عليه وسلم « إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ أَوْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ » وقوله : إِنْ اللَّهُ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى

وقوله : إِنْ اللَّهُ يَنْصُبُ وَجْهَهُ لَوَجْهِ عَبْدِهِ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ (٣)

وقوله للذين رفعوا أصواتهم بالذكر « إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا » (٤)

وفي رواية وهو أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ رَاحِلَتِهِ ، وفي رواية : هُوَ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (٥)

(١) سورة ق : ١٦ . (٢) سورة النساء ١٠٨ .

(٣) راجع في هذا كله ما أخرجه الحاكم في المستدرک ٢٣٦/١ ، وابن ماجه في السنن ٢٥١/١ .

(٤) أخرجه البخاری في كتاب القدر : باب لا حول ولا قوة الا بالله ٤٣٨/١١ ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والاستغفار : باب استحباب خفض الصوت بالذكر ٢٠٧٦/٤ - ٢٠٧٧ .

(٥) راجع ما أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء : باب استحباب خفض الصوت بالذكر ٢٠٧٦/٤ - ٢٠٧٧ .

وقوله : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكَرَنِي ،  
وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَاتُهُ .

وقوله : يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنَا مَعَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ  
حِينَ يَذْكُرُنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي  
فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُ وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ  
ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ  
هَرْوَلَةً<sup>(١)</sup>

ومن فهم شيئا من هذه النصوص تشبيها أو حلولا أو اتحادا فانما  
أتى من جهله وسوء فهمه عن الله عز وجل وعن رسوله والله ورسوله  
بريئان من ذلك كله - فسبحان من ليس كمثله شيء وهو السميع  
البصير .

قال بكر المزني « من مثلك يا ابن آدم ؟ خلى بينك وبين المحراب  
وبين الماء . كلما شئت دخلت على الله عز وجل وليس بينك وبينه  
ترجمان » ومن وصل الى استحضر هذا في حال ذكر الله وعبادته  
استأنس بالله واستوحش من خلقه ضرورة .

قال ثور بن يزيد « قرأت في بعض الكتب أن عيسى عليه السلام

---

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، فقد أخرجه البخاري في كتاب التوحيد : باب  
قول الله تعالى ( ويحذركم الله نفسه ) ٣٢٥/١٣ ، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة  
والاستغفار : باب الحث على ذكر الله تعالى ٢٠٦١/٤ ، وباب فضل الذكر والدعاء  
٢٠٦٧/٤ - ٢٠٦٨ .

قال « يا معشر الخواريين كلّموا الله عز وجل كثيرا وكنّموا الناس قليلا قالوا كيف نكلّم الله كثيرا قال : اخلوا بمناجاته اخلوا بدعائه » .

خرجه أبو تعيم<sup>(١)</sup>.

وخرج أيضا بإسناده عن رباح ، قال : « كان رجل يصلي كل يوم واليلة ألف ركعة حتى أقعد من رجله فكان يصلي جالسا كل ليلة ألف ركعة فإذا صلى العصر احتبى واستقبل القبلة ويقول عجبت للخلقة كيف أنبت يسواك بل عجبت للخلقة كيف استأنست قلوبها يذكر سواك »<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو أسامة : دخلت على محمد بن التنضير الحارثي فرأيت كانه يتقبض فقلت : « كأنك تكره أن تؤتى ؟ » قال : أجل .

فقلت : أو ما تستوحش ؟ .

قال : كيف أستوحش وهو يقول أنا جالس من ذكرتي ؟ !  
وقيل للمالك بن مغول<sup>(٣)</sup> وهو جالس في بيته وحده : ألا تستوحش ؟ قال : أو يستوحش مع الله أحد ؟ وكان حبيب : أبو

---

(١) في الحلية ٩٤/٦ ، ١٩٥ .

(٢) راجع هذا في ترجمة أبي نعم الرباح في الحلية ١٩٢/٦ - ١٩٧ وهو رباح بن عمرو

القيسي .

(٣) في هـ ، م : « مغفل » وهو تحريف .

محمد يخلو في بيته ويقول : « من لم تقر عينه بك فلا قرت عينه  
ومن لم يأنس بك فلا أنس » .

وقال غزوان : « اتى أصبت راحة قلبي في مجالسة من لديه  
حاجتي » .

وقال مسلم بن يسار : « ما تلذذ المتلذذون بمثل الخلوة بمناجاة الله  
عز وجل » .

وقال مسلم بن عابد لولا الجماعة ما خرجت من يابى أبدا حتى  
أموت .

وقال ما يجد المطيعون لله لذة في الدنيا أحلى من الخلوة بمناجاة  
سيدهم ولا أحسب لهم في الآخرة من عظيم الثواب أكبر في  
صدورهم وألذ في قلوبهم من النظر إليه ثم غشى عليه .

وعن إبراهيم بن أدهم قال : « أعلى الدرجات أن تنقطع إلى  
ربك ، وتستأنس إليه بقلبك وعقلك وجميع جوارحك ، حتى لا  
ترجو إلا ربك ، ولا تخاف إلا ذنبك ، وترسخ محبته في قلبك ، حتى  
لا تؤثر عليها شيئا فإذا كنت كذلك لم تنل في يركنت أو في بحر  
أو في سهل أو في جبل ، وكان شوقك إلى لقاء الحبيب شوق الظمآن  
إلى الماء البارد وشوق الجائع إلى الطعام الطيب ويكون ذكر الله عندك  
أحلى من العسل وأحلى من الماء العذب الصافي عند العطشان في اليوم  
الصائف » .

وقال الفضيل : « طوبى لمن استوحش من الناس وكان الله جليسه » وقال أبو سليمان : لا أنسى الله الا به أبدا .

وقال معروف لرجل : توكل على الله حتى يكون جليسك وأنيسك وموضع شكواك .

وقال ذو النون : من علامات المحبين لله أن لا يأنسوا بسواه ولا يستوحشوا معه ثم قال : اذا سكن القلب حب الله تعالى أنس بالله لأن الله أجل في صدور العارفين أن يحبوا سواه .

وكلام القوم في هذا الباب يطول ذكره جدا ، وفيما ذكرنا كفاية ، شاء الله تعالى .

فمن تأمل ما أشرنا اليه مما دل عليه هذا الحديث العظيم علم<sup>(١)</sup> . ان جميع العلوم والمعارف يرجع الى هذا الحديث ويدخل تحته وان جميع العلماء من فرق<sup>(٢)</sup> هذه الأمة لا تخرج علومهم التي يتكلمون فيها عن هذا الحديث وما دل عليه مجملا ومفصلا فان الفقهاء انما يتكلمون في العبادات التي هي من جملة خصال الاسلام ويضيفون الى ذلك الكلام في أحكام الأموال والأبضاع والدماء وكل ذلك من علم الاسلام كما سبق التنبيه عليه .

ويبقى كثير من علم الاسلام من الآداب والأخلاق وغير ذلك

---

(١) في هـ ، م : « على » وهو تحريف .

(٢) في هـ ، م : « فوق » وهو تصحيف .



لا يتكلم عليه الا القليل منهم ولا يتكلمون على معنى الشهادتين وهما أصل الاسلام كله .

والذين يتكلمون على أصول الديانات يتكلمون على الشهادتين وعلى الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والايمان بالقدر .

والذين يتكلمون على علم المعارف والمعاملات يتكلمون على مقام الاحسان وعلى الأعمال الباطنة التي تدخل في الايمان أيضا كالخشية والمحبة والتوكل والرضا والصبر ونحو ذلك .

فانحصرت العلوم الشرعية التي يتكلم عليها فرق المسلمين في هذا الحديث ورجعت كلها اليه ففي هذا الحديث وحده كفاية والله الحمد والمنة .

وبقى الكلام على ذكر الساعة من الحديث .

فقول جبريل عليه السلام ( أُخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ) يعني أن علم الخلق كلهم في وقت الساعة سواء وهذا <sup>(١)</sup> إشارة الى أن الله تعالى استأثر بعلمها ولهذا جاء أن العالم اذا سئل عن شيء لا يعلمه أن يقول لا أعلمه وأن ذا لا ينقصه شيئاً بل هو من ورعه ودينه ، لان فوق كل ذي علم عليم .

---

(١) في هـ ، م : « وهذه » .

في حديث أبي هريرة رضي الله عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « في خمس لا يعلمهن الا الله تعالى ثم تلا :

﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ <sup>ط</sup>  
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ <sup>ج</sup> إِنَّ  
اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ <sup>و</sup> ﴾ (١)

وقوله عز وجل :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا <sup>ط</sup>  
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ <sup>ج</sup>  
وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةً <sup>ق</sup> يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ  
خَبِيرٌ <sup>ط</sup> عَلَيْهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يَعْلَمُونَ <sup>و</sup> ﴾ (١٨٧) (٢)

وفي صحيح البخاري (٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ

(١) سورة لقمان : ٣٤ . (٢) سورة الاعراف : ١٨٧ .

(٣) في مواضع منها في أبواب الاستسقاء : باب لا يدري متى يجيء المطر الا الله

إِلَّا اللَّهُ - ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ : « إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةُ

وخرجه الامام أحمد ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
أُوتِيَتْ مَفَاتِيحُ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْخُمْسَ إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ <sup>(١)</sup> .

وخرج أيضا بإسناده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : أُوتِيَ  
نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِ خَمْسٍ « إِنْ اللَّهُ  
عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » <sup>(٢)</sup> .

وقوله ( فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا ) يعنى علاماتها التي تدل على  
اقتربها .

وفي حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
سَأُخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا وَهِيَ عَلَامَاتُهَا أَيْضًا .

وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم للساعة علامتين :  
الأولى ( أَنْ تُلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتُهَا ) والمراد ببربتها سيدتها ومالكها ، وفي  
حديث أبي هريرة رضي الله عنه : ربها : وهذه إشارة الى فتح البلاد  
وكثرة جلب الرقيق حتى تكثر السراري وتكثر أولادهم فتكون الأمة  
رقيقة لسيدها وأولاده منها يمتزلة فان ولد السيد يمتزلة السيد فيصير  
ولد الأمة يمتزلة ربها وبيدها .

---

(١) مستد أحمد ٣١٧/٧ (المعارف) بإسناد صحيح كما ذكر محققه .

(٢) مستد أحمد ١٠٠/٦ ، ١٢٧ - ١٢٨ (المعارف) بإسناد صحيح كما ذكر محققه .

الشيخ أحمد شاكر .

وذكر الخطابي أنه استدل بذلك من يقول ان أم الولد انما تعتق على ولدها من نصيبه من ميراث والده وانها تنتقل الى أولادها بالميراث فتعتق عليهم وأنها قبل موت سيدها تباع قال وفي هذا الاستدلال نظر .

قلت قد استدل بعضهم به على عكس ذلك وأن أم الولد لا تباع وأنها تعتق بموت سيدها بكل حال لأنه جعل ولد الأمة ربها فكان ولدها هو الذى أعتقها فصار عتقها منسوباً اليه لانه سبب عتقها فصار كأنه مولاه .

وهذا كما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال فى أم ولده مارية لما ولدت ابراهيم عليه السلام أَعْتَقَهَا وَلَدُهَا .

وقد استدل بهذا الامام أحمد رضى الله عنه فانه قال فى رواية محمد ابن الحكم عنه « تلد الأمة ربتها » : تكثر أمهات الاولاد يقول اذا ولدت . فقد عتقت لولدها . وقال : فيه حجة أن أمهات الاولاد لا يبعن . وقد فسر قوله تلد الأمة ربتها بأنه يكتر جلب الرقيق حتى تجلب البنت فتعتق ثم تجلب الام فتشترى البنت وتستخدمها وهى جاهلة بأنها أمها وقد وقع هذا فى الاسلام .

وقيل معناه أن الاماء تلدن الملوك .

وقال وكيع معناه تلد العجم العرب والعرب ملوك العجم وأرباب لهم .

والعلامة الثانية : ( أَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ ) والمراد بالعالاة

الفقراء كقوله تعالى : ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ (١)

وقوله ( رُعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ فِي الْبُيَّانِ ) هكذا في حديث عمر  
رضي الله عنه والمراد أن أسافل الناس يصيرون رؤساءهم وتكثر  
أموالهم حتى يتباهون (٢) بطول البنيان وزخرفته واتقانه :  
وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه ذكر ثلاث علامات منها  
أن تكون الحفاة العراة رؤساء الناس ومنها أن يتطاول رعاة البهم في  
البنيان .

وروى هذا الحديث عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة  
فقال فيه وَأَنْ تَرَى الصَّمَّ الْبَكْمَ الْعُمَى الْحُفَاةَ رُعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ  
فِي الْبُيَّانِ مُلُوكَ النَّاسِ قَالَ فَقَامَ رَجُلٌ فَأَنْطَلَقَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَعْتَ ؟ قَالَ هُمُ الْعَرِيبُ .

وكذا روى هذا الحديث بهذه اللفظة الأخيرة (٣) علي بن زيد عن  
يحيى بن يعمر عن ابن عمر وأما الالفاظ الاول فهي في الصحيح من  
حديث أبي هريرة بمعناه ، وقوله « الصم البكم العمى » اشارة  
الى جهلهم وعدم علمهم وفهمهم وفي هذا المعنى أحاديث متعددة .

---

(١) سورة الضحى : ٨ .

(٢) في بعض النسخ : « يتباهوا » وكلاهما جائز عربية .

(٣) في ن : « روى هذه اللفظة الأخيرة على .. » .

فخرج الامام أحمد والترمذى من حديث حذيفة رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَسْعَدُ النَّاسِ بِاللَّيْلِ لُكْعَ بَيْنَ  
لُكْعٍ »<sup>(١)</sup>

وفي صحيح ابن حبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال :

لَا تَقْضَى اللَّيْلُ حَتَّى تَكُونَ عِنْدَ لُكْعٍ بَيْنَ لُكْعٍ<sup>(٢)</sup> .  
وخرج الطبراني من حديث أبي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال :

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى اللَّيْلِ لُكْعُ بَيْنَ لُكْعٍ .  
وخرج الامام أحمد والطبراني من حديث أنس رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ سِتُونَ خِدَاعَةً يَتَّهِمُ فِيهَا الْأَمِينُ وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا  
الْمُتَّهِمُ وَيَنْطِقُ فِيهَا الرَّوَيْضَةُ قَالُوا وَمَا الرَّوَيْضَةُ قَالَ السَّفِيهَةُ يَنْطِقُ  
فِي أَمْرِ الْعَامَةِ . وفي رواية القاسمي يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْعَامَةِ .

(١) الترمذى، في كتاب، الفتن، ٤/٣٩٣ - ٤/٣٩٤ وقال هذا حديث حسن غريب .

(٢) قال، في النهاية : ٤/٣٨٨ اللكع عند العرب : العبد ، ثم الاستعمل في الخلق والندم ،

يقال للرجل : لكع وللمرأة لكاع ، وأكثر ما يقع في اللدائن ، وهو اللثيم وقيل : الوسخ ،

وقيل : الصغير . هـ وهذا كناية عما سيثير اليه من السلا الامر الى غير أهله .

وفي رواية الامام أحمد أَنَّ بَيْنَ يَدَيِ الدَّجَالِ سِتُونَ <sup>(١)</sup>  
خَدَاعَةً .

يُصَدَّقُ فِيهَا الْكَاذِبُ وَيُكَذَّبُ فِيهَا الصَّادِقُ وَيُحَرَّنُ فِيهَا الْأَمِينُ  
وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا الْخَائِنُ وَذَكَرَ بَقِيَّتَهُ .

ومضمون ما ذكر من أشراط الساعة في هذا الحديث يرجع الى  
أَن الامور تنوسد الى غير أهلها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن  
سأله عن الساعة :

إِذَا وُسِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ .

فانه اذا صار الحفاة العراة . رعاء النشاء وهم أهل الجهل والجفاء  
رؤساء <sup>(٢)</sup> الناس وأصحاب الثروة والاموال حتى يتطاولون في النيان  
فانه يفسد بذلك نظام الدين والدنيا فانه اذا كان رؤوس الناس من  
كان فقيرا عاتلا فصار ملكا على الناس سواء كان ملكه عامما أو خاصا  
في بعض الاشياء فانه لا يكاد يعطى الناس حقوقهم بل يستأثر عليهم  
بما استولى عليهم من المال .

فقد قال بعض السلف لأن تمد يدك الى قم التين فيقضمها خير  
لك من أن تمدها الى يد غني قد عالج الفقير .  
واذا كان مع هذا جانها جافيا فسد بذلك الدين لأنه لا يكون

(١) في هـ ، م : « ستين » وهو تحريف .

(٢) في ن : « رؤوس » .



له همة في اصلاح دين الناس ولا تعليمهم بل همته في جباية<sup>(١)</sup> المال واكتنازه<sup>(٢)</sup> ولا يبالي بما أفسد من دين الناس ولا بمن أضاع من أهل حاجاتهم .

وقال في حديث آخر :

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَسُودَ كُلُّ قَبِيلَةٍ مُتَأَفِّقُوهَا .

واذا كان ملوك الناس ورؤسهم على هذه الحال انعكست سائر الاحوال فصدق الكاذب ، وكذب الصادق واؤتمن الخائن وخون الامين وتكلم الجاهل وسكت العالم أو عدم بالكلية .

كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ<sup>(٣)</sup> .

وأخبر أنه يقبض العلم بموت العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا<sup>(٤)</sup> .

وقال الشعبي لا تقوم الساعة حتى يصير العلم جهلا والجهل علما وهذا كله من انقلاب الحقائق في آخر الزمان وانعكاس الامور .

---

(١) في هـ ، م « حياة » وهو تحريف .

(٢) في هـ ، م ، « واكتنازه » .

(٣) راجع في هذا ما أخرجه الترمذي في كتاب الفتن : باب ما جاء في اشراط الساعة

٤٩١/٤ من حديث أنس ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٤) راجع ما أخرجه الترمذي في كتاب العلم : باب ما جاء في ذهاب العلم ٣١/٥

من حديث عبد الله بن عمر وقال هذا حديث حسن صحيح .

وفي صحيح الحاكم عن عبد الله بن عمر مرفوعا أن من أشرط الساعة أن توضع الاخير وترفع الاشرار<sup>(١)</sup> .

وفي قوله يتطاولون في البنيان دليل على ذم التباهي والتفاخر خصوصا بالتطاول في البنيان ولم يكن اطالة البناء معروفا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بل كان بنيانهم قصيرا بقدر الحاجة .

وروى أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« لا تقوم الساعة ، حتى يتطاول الناس في البنيان » .

خرجه البخاري :

وخرج أبو داود من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قالوا هذه لفلان : رجل

من الانصار فجاء صاحبها فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعرض عنه فعل ذلك مرارا فهدمها الرجل<sup>(٢)</sup> .

وخرجه الطبراني من وجه آخر عن أنس أيضا وعنده فقال النبي

---

(١) في المستدرک ٥٥٤/٤ بلفظ : « ان ترفع الاشرار ، وتوضع الاخير » وقد صححه الحاكم وأقره الذهبي .

(٢) سنن أبي داود في كتاب الادب : باب ما جاء في البناء ٦٥٠/٢ .

صلى الله عليه وسلم كَلَّ بِنَاءَ وَأَشَارَ بِيَدِهِ هَكَذَا عَلَى رَأْسِهِ أَكْثَرَ  
مِنْ هَذَا فَهُوَ وَبَالٌ .

وَقَالَ حَرِثٌ<sup>(١)</sup> ابْنُ السَّائِبِ عَنْ الْحَسَنِ كُنْتُ أَدْخُلُ بَيْوتَ  
أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَخْلَاقَةِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
فَأَتَنَاوَلُ سَقْفَهَا بِيَدِي .

وَرَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ : لَا تُطِيلُوا بِنَاءَكُمْ فَإِنَّهُ  
شَرُّ أَيَّامِكُمْ .

وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ أَبِي زُرِّيَادٍ قَالَ حَدَّثَنِي لِسْلَمَانُ الْإِلَافِيُّ أَنَّكَ مَسَكْنَا  
يَا أَبَا عَيْدٍ اللَّهُ ؟ قَالَ لَمْ تَجْعَلْنِي مُلْكًا قَالَ لَا وَلَكِنْ قَبِلْنِي لَكَ بَيْتًا مِنْ  
قَصَبٍ وَتَسْقِفُهُ يَا لِيُوَارِي<sup>(٢)</sup> إِذَا قُمْتَ كَادَ أَنْ يَمَسَّ رَأْسُكَ وَإِذَا نَمَتَ  
كَادَ أَنْ يَمَسَّ طَرْفُكَ قَالَ : كَأَنَّكَ كُنْتَ فِي تَقْصِي .

وَعَنْ عِمَارِ بْنِ أَبِي عِمَارٍ قَالَ إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ يَتَاءَهُ فَوْقَ سَبْعَةِ أَذْرَعٍ  
نُودِيَ يَا أَفْسَقَ الْفَاسِقِينَ إِلَى أَيْنَ ؟ خَرَجَهُ كُلُّهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا .

وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَسْنَدِهِ : يَلْعَنِي عَنْ أَبِي عَائِشَةَ قَالَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَمِيلٍ قَالَ تَرَى الْمُسْلِمِينَ حَوْلَ الْمَسْجِدِ يَعْنِي بِالْبَصْرَةِ  
فِي الْحَيَاةِ الشَّعْرَ فَنُشَا فِيهِمُ السَّرِقُ فَكَتَبُوا إِلَى عُمَرَ فَأَذَّنَ لَهُمْ فِي الْيَرَاعِ  
فَنُشَا قَصَبٌ قَشَا فِيهِمُ الْحَرِيقُ فَكَتَبُوا إِلَى عُمَرَ فَأَذَّنَ لَهُمْ فِي الْمَدَرِ

(١) فِي هـ ، م : « حَلِيث » وَهُوَ تَصْحِيفٌ .

(٢) الْيُوَارِي - جَمَعَ يُوَارِي وَيُارِيَاءُ : الْحَصِيرَ الْمَنْسُوجَ .

ونهى أن يرفع الرجل سمكه أكثر من سبعة أذرع وقال اذا بنيتم منه بيوتكم فابنوا منه المسجد .

قال ابن أبى عائشة وكان عتبة بن غزوان بنى مسجد البصرة بالقصب وقال من صلى فيه وهو من قصب أفضل ممن صلى فيه وهو من لبن ومن صلى فيه وهو من لبن أفضل ممن صلى فيه وهو من آجر .  
وخرج ابن ماجه من حديث أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم .

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ<sup>(١)</sup> .

ومن حديث ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أراكم ستشرفون<sup>(٢)</sup> مساجدكم بعدى كما شرفت اليهود كنائسها وكما شرفت النصارى بيعها<sup>(٣)</sup> .

وروى ابن أبى الدنيا باسناده عن اسماعيل بن مسلم عن الحسن رضى الله عنه قال لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده قال ابنوه عريشا كعريش موسى عليه السلام قيل للحسن وما عريش موسى قال اذا رفع يده بلغ العريش يعنى السقف .

---

(١) سنن ابن ماجه كتاب المساجد والجماعات : باب تشييد المساجد ٢٤٤/١ .

(٢) فى هـ ، م : تشرفون والتصويب من ابن ماجه ، أى ستعلونها .

(٣) سنن ابن ماجه فى الموضع المذكور وذكر صاحب الزوائد فى هذا أن اسناده ضعيف

لضعف أحد رواته وهو جبارة بن المغلس ، متهم بالكذب ثم قال أخرجه أبو داود بسنده عن ابن عباس مرفوعا بغير هذا السياق .



### الحديث الثالث

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :

بنى الاسلام على خمس : شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَحَجُّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ .

رواه البخارى ومسلم<sup>(١)</sup> .

هذا الحديث خرجاه ، فى الصحيحين من رواية عكرمة بن خالد عن ابن عمر رضى الله عنهما وخرجه مسلم من طريقين آخرين عن ابن عمر وله طرق آخر .

وقد روى هذا الحديث من رواية جرير بن عبد الله البجلي عن النبى ﷺ ، وخرج حديثه الامام أحمد<sup>(٢)</sup> وقد سبق فى الحديث الذى قبله ذكر الاسلام .

---

(١) البخارى أول كتاب الايمان : ٤٧ / ١ ومسلم فى كتاب الايمان . باب بيان أركان الاسلام ٤٥ / ١

(٢) فى المسند ٢٦٤ / ٤ ( حلى ) .

وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ٤٧ / ١ وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى فى الكبير والصغير وإسناد أحمد صحيح .

والمراد من هذا الحديث أن الاسلام مبنى على هذه الخمس فهي  
كالأركان والدعائم لبنائه .

وقد أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة ولفظه :  
بنى الاسلام على خمس دعائم فذكره .

والمقصود تثليل الاسلام ببنیان ودعائم البنیان هذه الخمس فلا يثبت  
البنیان بدونها وببقية لحصال الاسلام كتتمة البنیان .

فإذا فقد منها شيء نقص البنیان وهو قائم لا ينقص بنقص ذلك  
بخلاف نقص هذه الدعائم الخمس فإن الاسلام يزول بفقدها جميعها  
بغير اشكال .

وكذلك يزول بفقد الشهادتين والمراد بالشهادتين : الايمان بالله  
ورسوله ، وقد جاء في رواية ذكرها البخاري تعليقا : « بنى الاسلام  
على خمس : الايمان بالله ورسوله » وذكر بقية الحديث .

وفي رواية لمسلم : « على خمس على أن يؤحد الله عز وجل » .  
وفي رواية له : « على أن يعبد الله ويكفر بما دونه »<sup>(١)</sup> .

وبهذا يعلم أن الايمان بالله ورسوله داخل في ضمن الاسلام كما  
سبق تقريره<sup>(٢)</sup> في الحديث الماضي .

---

(١) في هـ ، م : « توحيده .. تعبد .. تكفر .. » والتصويب من صحيح مسلم .

(٢) ليست في هـ ، ولا في م .



وأما اقام الصلاة فقد وردت أحاديث متعددة تدل على أن من تركها فقد خرج من الاسلام ، ففي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ وَالشُّرْكِ تَرْكُ الصَّلَاةِ<sup>(١)</sup> .

وروى مثله من حديث بريدة وثوبان وأنس وغيرهم .

وخرج محمد بن نصر المروزي من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

لَا تُتْرَكُ الصَّلَاةُ مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْمِلَّةِ .

وفي حديث معاذ رضي الله عنه عن النبي ﷺ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ .

فجعل الصلاة كعمود الفسطاط الذي لا يقوم الفسطاط الا به ولا يثبت الا به ولو سقط العمود لسقط الفسطاط ولم يثبت بدونه .

وقال عمر رضي الله عنه : لَا حُظَّ فِي الْإِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ .

وقال سعد رضي الله عنه وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه :

« من تركها فقد كفر » .

وقال عبد الله بن شقيق : « كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

لَا يَرُونَ مِنَ الْأَعْمَالِ شَيْئًا تَرَكَهُ كُفْرًا إِلَّا الصَّلَاةَ » .

---

(١) مسلم في كتاب الايمان : باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ١ / ٨٨ .

وقال أيوب السخيتاني<sup>(١)</sup> ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه .

وذهب الى هذا القول جماعة من السلف والخلف وهو قول ابن المبارك وأحمد واسحق ، وحكى اسحق عليه اجماع أهل العلم .

وقال محمد بن نصر المروزي : هو قول جمهور أهل الحديث .

وذهب طائفة منهم الى أن من ترك شيئاً من أركان الاسلام الخمس عمدا انه كافر ، وروى ذلك عن سعيد بن جبير ونافع والحكم وهو رواية عن الامام أحمد اختارها طائفة من أصحابه وهو قول ابن حبيب من المالكية .

وخرج الدار قطنى وغيره من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال :

قيل يارسول الله الحج في كل عام قال : لو قلت نعم لوجبت عليكم ولو وجبت عليكم ما أطقتموه ولو تركتموه لكفرتم .

وخرج اللالكائي<sup>(٢)</sup> من طريق مؤمل قال حدثنا حماد بن زيد عن<sup>(٣)</sup> عمرو بن مالك البكرى عن أبى الجوزاء<sup>(٤)</sup> عن ابن عباس ولا أحسبه الا رفعه قال : عُرِيَ الاسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهن

---

(١) فى هـ ، م : « أبو أيوب » وهو خطأ .

(٢) فى هـ ، م : اللالكائي وهو تحريف .

(٣) فى هـ ، م : « ابن عمرو » وهو خطأ .

(٤) فى هـ ، م : الجوزى وهو تحريف .

أُسِّسَ الْإِسْلَامُ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالصَّلَاةُ وَصَوْمُ رَمَضَانَ مَنْ تَرَكَ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً فَهُوَ كَافِرٌ حَلَالُ الدَّمِ وَتَجِدُهُ كَثِيرَ الْمَالِ لَمْ يَحْجِ فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ كَافِرًا وَلَا يَحِلُّ بِذَلِكَ دَمُهُ وَتَجِدُهُ كَثِيرَ الْمَالِ وَلَا يُزَكِّي فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ كَافِرًا وَلَا يَحِلُّ دَمُهُ .

ورواه قتيبة بن سعيد عن حماد بن زيد مرفوعاً مختصراً .

ورواه سعيد بن زيد أخو حماد عن عمرو بن مالك بهذا الإسناد مرفوعاً ، وقال :

مَنْ تَرَكَ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً فَهُوَ بِاللَّهِ كَافِرٌ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَقَدْ حَلَّ دَمُهُ وَمَالُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ .

وقد روى عن عمر رضى الله عنه ضرب الجزية على من لم يحج وقال ليسوا بمسلمين .

وعن ابن مسعود أن تارك الزكاة ليس بمسلم .

وعن أحمد رواية أن ترك الصلاة والزكاة خاصة كفر دون الصيام والحج .

وقال ابن عيينة : المرجئة سموا ترك الفرائض ذنباً بمنزلة ركوب المحارم . وليس سواء ، لأن ركوب المحارم متعمداً من غير استحلال معصية وترك الفرائض من غير جهل ولا عذر - هو كفر ، وبيان

ذلك في أمر ابليس وعلماء اليهود الذين أقروا ببعث النبي ﷺ  
بلسانهم ولم يعملوا بشرائعه .

وقد استدل أحمد وإسحق على كفر تارك الصلاة بكفر ابليس بترك  
السجود لآدم وترك السجود لله أعظم .

وفي صحيح مسلم<sup>(١)</sup> عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي  
ﷺ قال : إذا قرأ ابن آدم السجدة وسجد اعتزل إبليس يئس  
ويقول : يا وَيْلُ أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمر  
بالسجود فأبى فلي النار .

واعلم أن هذه الدعائم الخمس بعضها مرتبط ببعض ، وقد روى  
أنه لا يقبل بعضها بدون بعض كما في مسند الامام أحمد عن زياد بن  
نعم الحضرمي قال قال رسول الله ﷺ :

أربع فرضهن الله في الاسلام فمن أتى بثلاث لم يُغْنِنَ عنه شيئاً  
حتى يأتي بهن جميعاً : الصلاة والزكاة وصوم رمضان وحج  
البيت .

وهذا مرسل .

وقد روى عن زياد عن عمارة بن حزم<sup>(٢)</sup> عن النبي ﷺ .

---

(١) في كتاب الايمان : باب بيان اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ٨٧ / ١ .  
(٢) في م ، هـ : « عمار بن حزم » وهو خطأ فهو عمار بن حزم بن زيد الأنصاري =

وروى عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « الدين خمس لا يقبل الله منهن شيئاً دون شيء : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالجنة والنار والحياة بعد الموت . هذه واحدة والصلوات الخمس وعمود الدين لا يقبل الله الإيمان إلا بالصلاة والزكاة طهور من الذنوب ولا يقبل الله الإيمان ولا الصلاة إلا بالزكاة فمن فعل هؤلاء الثلاث<sup>(١)</sup> ثم جاء رمضان فترك صيامه متعمداً لم يقبل الله منه الإيمان ولا الصلاة ولا الزكاة . فمن فعل هؤلاء الأربع ثم تيسر له الحج فلم يحج ولم يوص بحجته ولم يحج عنه بعض أهله - لم يقبل الله منه الأربع التي قبلها .

ذكره ابن أبي حاتم فقال : سألت أبي عنه فقال : هذا حديث منكر يحتمل أن هذا من كلام عطاء الخراساني .

قلت : الظاهر أنه من تفسيره لحديث ابن عمر وعطاء من أجلاء علماء الشام ، وقال ابن مسعود من لم يترك فلا صلاة له .

ونفي القبول هنا لا يراد به نفي الصحة ولا وجوب الاعادة بتركه وإنما يراد بذلك انتفاء الرضا به ومدح عامله والثناء بذلك عليه في

---

= الخزرجي كان من السبعين الذين بايعوا النبي ﷺ ليلة العقبة وشهد المشاهد مع النبي ﷺ وخرج مع خالد لقتال أهل الردة قتل بالإمامة شهيدا وله ترجمة في الاستيعاب ٣ / ١١٤١ والاصابة ٤ / ٢٧٥ .

(١) في م ، هـ : « الأربع » وهو خطأ .

الملا الأعلى والمباهاة به للملائكة فمن قام بهذه الأركان على وجهها حصل له القبول بهذا المعنى . ومن أتى ببعضها دون بعض لم يحصل له ذلك وإن كان لا يعاقب على ما أتى به منها عقوبة تاركه بل تبرأ به ذمته وقد يثاب عليه أيضا .

ومن ههنا يعلم أن ارتكاب بعض المحرمات التي ينقص بها الإيمان تكون مانعة من قبول بعض الطاعات ولو كان من بعض أركان الاسلام بهذا المعنى الذي ذكرناه كما قال النبي ﷺ :

من شرب الخمر لم تُقبل له صلاة أربعين يوماً<sup>(١)</sup> .  
وقال : مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْمًا<sup>(٢)</sup> .

وقال : أَيَّمَا عَبْدٍ أَبْقَى مِنْ مَوَالِيهِ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ<sup>(٣)</sup> .

وحديث ابن عمر يستدل به على أن الاسم إذا شمل أشياء متعددة لم يلزم<sup>(٤)</sup> زوال الاسم بزوال بعضها . فيبطل بذلك قول من قال

---

(١) راجع في هذا ما أخرجه الحاكم في المستدرک ١ / ١٤٦ من رواية عبد الله بن عمرو وصححه وأقره الذهبي . وانظر ما أخرجه المنذرى في الترغيب والترهيب ٣ / ١٨٨ .  
(٢) راجع في هذا ما أخرجه مسلم في كتاب السلام : باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ٤ / ١٧٥١ .

(٣) أخرج مسلم في كتاب الإيمان : باب تسمية العبد الآبق كافرا ١ / ٨٣ من حديث جرير بن عبد الله مرفوعا : إذا أبق العبد لم تقبل له صلاة .

(٤) في م ، هـ : « لم يزل » وهو تحريف .

إن الإيمان لو دخلت فيه الأعمال للزم أن يزول بزوال عمل مما دخل في مسماه فان النبي ﷺ جعل هذه الخمس دعائم الاسلام ومبانيه وفسر بها الاسلام في حديث جبرئيل ، وفي حديث طلحة بن عبيد الله الذي فيه أن أعرابيا سأل النبي ﷺ عن الاسلام ففسره له بهذه الخمس .

ومع هذا فالتخالفون في الإيمان يقولون : لو زال من الاسلام خصلة واحدة أو أربع خصال سوى الشهادتين - لم يخرج بذلك من الاسلام .

وقد روى بعضهم أن جبرئيل سأل النبي ﷺ عن شرائع الاسلام لا عن الاسلام . وهذه اللفظة لم تصح عند أئمة الحديث ونقاده منهم أبو زرعة الرازي ومسلم بن الحجاج وأبو جعفر العقيلي وغيرهم . وقد ضرب العلماء مثل الإيمان بمثل شجرة لها أصل وفروع وشعب فاسم الشجرة يشتمل على ذلك كله ولو زال شيء من شعبها وفروعها لم يزل عنها اسم الشجرة وانما يقال هي شجرة ناقصة وغيرها أتم منها . وقد ضرب الله مثل الإيمان بذلك في قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ۖ

كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ ﴾ <sup>(١)</sup> والمراد بالكلمة كلمة التوحيد وبأصلها : التوحيد الثابت في القلوب .

(١) سورة ابراهيم : ٢٤ .



وأكلها هو الأعمال الصالحة الناشئة منها . وضرب النبي ﷺ مثل المؤمن والمسلم بالنخلة ولو زال شيء من فروع النخلة ومن ثمرها لم ينزل بذلك عنها اسم النخلة بالكلية وإن كانت ناقصة الفروع أو الثمر . ولم يذكر الجهاد في حديث ابن عمر هذا مع أن الجهاد أفضل الأعمال ، وفي رواية أن ابن عمر قيل له فالجهاد ؟ قال : الجهاد حسنٌ ولكن هكّذا حدثنا رسول الله ﷺ .  
خرجه الامام أحمد<sup>(١)</sup> .

وفي حديث معاذ بن جبل أنّ رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد .

وذروة سنامه : أعلى شيء فيه ، ولكنه ليس من دعائمه وأركانه التي بنى عليها وذلك لوجهين :

أحدهما أن الجهاد فرض كفاية عند جمهور العلماء ليس بفرض عين بخلاف هذه الأركان .

والثاني أن الجهاد لا يستمر فعله إلى آخر الدهر بل إذا نزل عيسى عليه السلام ولم يبق حينئذ ملة إلا ملة الإسلام - فحينئذ تضع الحرب أوزارها ويستغنى عن الجهاد . بخلاف هذه الأركان فإنها واجبة على المؤمنين إلى أن يأتي أمر الله وهم على ذلك . والله سبحانه وتعالى أعلم .

---

(١) راجع ما أخرجه أحمد في المسند ١٣٣ / ٩ (معارف) وانظر هامشه .

## الحديث الرابع

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله  
( تعالى ) عنه قال حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق  
المصدق قال : إن أحدكم يُجمَعُ خلقه في بطن أمه أربعين  
يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل  
ذلك ، ثم يرسل إليه الملك ، فينفخ فيه الروح ويأمر بأربع  
كلمات يكُتب رزقه وأجله وشفى أو سعيد . فوالله الذي  
لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون  
بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل  
النار فيدخلها . وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار ، حتى  
ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل  
بعمل أهل الجنة فيدخلها :

رواه البخارى ومسلم<sup>(١)</sup> .

هذا الحديث متفق على صحته وتلقته الأمة بالقبول رواه الأعمش  
عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ومن طريقه خرجه الشيخان في

(١) أخرجه البخارى في أول كتاب القدر ١١ / ٤١٨ .

ومسلم في أول كتاب القدر أيضا ٤ / ٢٠٣٦ .

صحيحهما ، وقد روى عن محمد بن يزيد الاسقاطي<sup>(١)</sup> قال رأيت  
النبي ﷺ فيما يرى النائم فقلت يا رسول الله حديث ابن مسعود  
الذى حدث عنك ؟ فقال : حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق  
المصدوق فقال ﷺ : والذى لا اله غيره حَدَّثَنِي بِهِ أَنَا يَقُولُهُ ثَلَاثًا  
ثُمَّ قَالَ : غَفَرَ اللَّهُ لِلْأَعْمَشِ كَمَا حَدَّثَ بِهِ وَغَفَرَ اللَّهُ لِمَنْ حَدَّثَ  
بِهِ قَبْلَ الْأَعْمَشِ وَلِمَنْ حَدَّثَ بِهِ بَعْدَهُ .

وقد روى عن ابن مسعود من وجوه آخر .  
قوله ﷺ : ان يَخْلُقُ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا  
نُطْفَةً قَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ تَفْسِيرَهُ ، رَوَى الْأَعْمَشُ عَنْ خَيْثَمَةَ  
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : ان النطفة اذا وقعت في الرحم طارت في كل  
شعرة وظفر فتمكث أربعين يوما ثم تنحدر في الرحم فتكون علقة .  
قال فذلك جمعها . خرجه ابن أبي حاتم وغيره .

وروى تفسير الجمع مرفوعا بمعنى آخر : فخرج الطبراني وابن  
منده في كتاب التوحيد من حديث مالك بن الحويرث أن النبي  
ﷺ : **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ خَلْقَ عَبْدٍ فَجَامَعَ الرَّجُلَ الْمَرْأَةَ طَارَ**  
**مَأْوُهُ فِي كُلِّ عَرْقٍ وَعُضْوٍ مِنْهَا فَإِذَا كَانَ يَوْمُ السَّابِعِ جَمَعَهُ اللَّهُ**

---

(١) في م ، هـ : « محمد بن زيد » وفي م « الاسقاطي » وهذا خطأ فهو محمد بن  
يزيد بن عبد الملك الاسقاطي روى عن أبي داود الطيالسي ويزيد بن هارون ، وروى عنه  
أبو داود ، وابن ماجه وذكره ابن حبان في الثقات وهو مترجم في التهذيب ٥٢٥ / ٩ .

تَعَالَى ثُمَّ أَحْضَرَهُ فِي كُلِّ عَرَقٍ لَهُ دُونَ آدَمَ<sup>(١)</sup> ( فِي أَى صُورَةٍ مَا  
شَاءَ رَكِبَكَ ) .

فَقَالَ ابْنُ مَنْدَه : اسْنَادُهُ مُتَّصِلٌ مَشْهُورٌ عَلَى رِسْمِ<sup>(٢)</sup> أَبِي عَيْسَى  
وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِمَا .

وَخَرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ رِوَايَةِ مَطْهَرِ بْنِ  
الْهِثَمِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بْنِ رَبَاحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
قَالَ لَجَدِّهِ يَا قُلَانَةَ مَا وَلَدَ لَكَ ؟ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَمَا عَسَى أَنْ يُوَلَّدَ  
لِي إِمَّا غُلَامٌ وَإِمَّا جَارِيَةٌ ؟ قَالَ فَمَنْ يُشَبِّهُ ؟ قَالَ جَدُّهُ عَسَى أَنْ  
يُشَبِّهَ أُمَّهُ أَوْ أَبَاهُ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ :

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ كَذًّا إِنْ الْبُطْفَةُ إِذَا اسْتَقَرَّتْ فِي الرَّحِمِ أَحْضَرَهَا  
اللَّهُ كُلَّ نَسَبٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ آدَمَ ، أَمَا قَرَأْتَ هَذِهِ الْآيَةَ :

﴿ فِي أَى صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾<sup>(٣)</sup> قَالَ : « شَكَلَكَ »<sup>(٤)</sup> .

---

(١) فِي هـ : « آدَمَ » وَفِي ن : « آدَا » وَكِلَاهُمَا تَحْرِيفٌ .

(٢) فِي و : « رَأَى » .

(٣) سُورَةُ الْإِنْفِطَارِ : ٨

(٤) فِي م ، هـ ، ن : « سَلَكَكَ » وَهُوَ تَحْرِيفٌ . وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي التَّفْسِيرِ

٤ / ٤٨١ عَنْ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ وَالطَّبْرَانِيِّ وَعَقِبَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ : وَهَذَا الْحَدِيثُ لَوْ صَحَّ لَكَانَ  
فِيصْلًا فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَلَكِنْ اسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْمُثَبَّتِ ، لِأَنَّ مَطْهَرَ بْنَ الْهِثَمِ قَالَ فِيهِ أَبُو سَعِيدٍ  
ابْنُ يُونُسَ : كَانَ مَتْرُوكَ الْحَدِيثِ .. الخ .

وهذا اسناد ضعيف ومطهر بن الهيثم ضعيف جدا<sup>(١)</sup> ، وقال البخارى هو حديث لم يصح وذكر باسناده عن موسى بن على عن أبيه أن أباه لم يسلم الا فى عهد أبى بكر الصديق رضى الله عنه يعنى أنه لا صحبة له<sup>(٢)</sup> .

ويشهد لهذا المعنى قول النبى ﷺ الذى قال للذى قال له ولدت امرأتى غلاما أسود قال لعله نزع عرق<sup>(٣)</sup> .

وقوله ( ثم يكون علقه مثل ذلك ) يعنى أربعين يوما والعلقة قطعة من دم ( ثم يكون مضغة مثل ذلك ) يعنى أربعين يوما والمضغة قطعة من لحم ( ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أم سعيد ) .

فهذا الحديث يدل على أنه يتقلب فى مائة وعشرين يوما فى ثلاثة

(١) ترجم له ابن حبان فى المجروحين لوحة ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، وذكر أنه منكر الحديث ، يأتي عن موسى بن على بما لا يتابع عليه ، وعن غيره من الثقات بما لا يشبه حديث الاثبات ، راجع ايضا ماأورده الذهبى عنه فى ميزان الاعتدال ١٢٩ / ٤ ، وابن حجر فى تهذيب التهذيب ١٨٠ / ١٠ .

(٢) راجع ما أورده ابن حجر عن هذا فى الاصابة ١٩٢ / ٢ - ١٩٣ .

(٣) تبع ابن رجب فى هذا ما ذكره ابن كثير فى التفسير ٤٨٢ / ٤ تعقيا على رواية مطهر بن الهيثم فقد قال : لكن فى الصحيحين عن أبى هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إن امرأتى ولدت غلاما أسود ، قال : هل لك من إبل ؟ قال : نعم . قال : فما ألوانها ؟ قال : حمر ، قال : فهل فيها من أورك ؟ قال : نعم قال : فأنى اتاها ذلك ؟ قال : عسى أن يكون نزع عرق قال : وهذا عسى أن يكون نزع عرق .  
فهذا شاهد من الصحيح لرواية مطهر بن الهيثم .

أطوار ، في كل أربعين يوما منها يكون في طور ، فيكون في الأربعين الأولى نطفة ، ثم في الأربعين الثانية علقه ، ثم في الأربعين الثالثة مضغة ، ثم بعد المائة وعشرين يوما ينفخ فيه الملك الروح ، ويكتب له هذه الأربع الكلمات .

وقد ذكر الله تعالى في القرآن في مواضع كثيرة تقلب الجنين في هذه الأطوار كقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَّكُمْ<sup>(١)</sup>﴾ وذكر هذه الأطوار الثلاثة : النطفة والعلقة والمضغة في مواضع متعددة في القرآن وفي مواضع أخر ذكر زيادة عليها فقال في سورة المؤمنون ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ<sup>(٢)</sup> ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ<sup>(٣)</sup> ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلًا فَكَسَوْنَا الْعِظْلَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ<sup>(٤)</sup>﴾<sup>(٢)</sup> فهذه سبع تارات ذكرها الله في هذه الآية لخلق ابن آدم قبل نفخ الروح فيه .

---

(١) سورة الحج : ٥

(٢) سورة المؤمنون : ١٢ - ١٤

وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول : خلق ابن آدم من سبع  
ثم يتلو هذه الآية . وسئل عن العزل فقراً هذه الآية ثم قال : فهل  
يخلق أحد حتى تجرى فيه هذه الصفة ، وفي رواية عنه قال وهل تموت  
نفس حتى تمر على هذا الخلق .

وروى عن رفاعه بن رافع قال : جلس الى عمر على والزبير وسعد  
ونفر من أصحاب رسول الله ﷺ فتذاكروا العزل فقالوا : لا بأس  
به فقال رجل : انهم يزعمون أنها الموءودة الصغرى فقال على رضى  
الله عنه لا تكون موءودة حتى تمر على التارات السبع : تكون سلالة  
من طين ثم تكون نطفة ثم تكون علقة ثم تكون مضغة ثم تكون عظاما  
ثم تكون لحماً ثم تكون خلقاً آخر . فقال عمر رضى الله عنه :  
صدقت أطال الله بقاءك .

وقد رخص طائفة من الفقهاء للمرأة فى إسقاط ما فى بطنها ما لم  
ينفخ فيه الروح وجعلوه كالعزل . وهو قول ضعيف ، لأن الجنين  
ولد انعقد .

وربما تصور فى العزل لم يوجد ولد بالكلية وإنما تسبب الى منع  
انعقاده وقد لا يمتنع انعقاده بالعزل إذا أراد الله خلقه كما قال النبى  
ﷺ لما سئل عن العزل قال : **لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تُعْزِلُوا إِنَّهُ مَا مِنْ  
نَفْسٍ مِّنْ فُوسَةٍ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا .**

وقد صرح أصحابنا بأنه إذا صار الولد علقه لم يجوز للمرأة إسقاطه  
لأنه ولد انعقد بخلاف النطفة فإنها لم تنعقد بعد وقد لا تنعقد ولدا .



وقد ورد في بعض الروايات في حديث ابن مسعود رضي الله عنه ذكر العظام وأنه يكون عظما أربعين يوما : فخرج الامام أحمد من رواية علي بن زيد : سمعت أبا عبيدة يحدث قال قال عبد الله قال رسول الله ﷺ :

إِنَّ النُّطْفَةَ تَكُونُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا عَلَى حَالِهَا لَا تُغَيِّرُ فَإِذَا مَضَتْ الْأَرْبَعُونَ صَارَتْ عَلَقَةً ثُمَّ مُضْغَةً كَذَلِكَ ثُمَّ عِظَامًا كَذَلِكَ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُسَوِّيَ خَلْقَهُ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا . وذكر بقية الحديث (١) .

ويروى من حديث عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« إِنَّ النُّطْفَةَ إِذَا اسْتَقَرَّتْ فِي الرَّحِمِ تَكُونُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً نُطْفَةً ثُمَّ تَكُونُ عَلَقَةً أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ تَكُونُ عِظَامًا أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ يَكْسُو اللَّهُ الْعِظَامَ لَحْمًا » .

ورواية الامام أحمد تدل على أن الجنين لا يكسى اللحم الا بعد مائة وستين يوما . وهذا غلط لا ريب فيه فانه بعد مائة وعشرين يوما ينفخ فيه الروح بلا ريب كما سيأتي ذكره . وعلى بن زيد هو ابن جدعان لا يحتج به (٢) .

---

(١) الحديث في مسند أحمد ٥ / ١٨٧ ( المعارف ) باسناد ضعيف كما ذكر الشيخ أحمد

شاكر .

(٢) يضاف الى هذا أن هذه الرواية منقطعة فأبو عبيدة - أحد الرواة فيها - هو ابن =

وقد ورد في حديث حذيفة بن أسيد . ما يدل على خلق العظام واللحم في أول الأربعين الثانية : ففي صحيح مسلم عن حذيفة بن أسيد عن النبي ﷺ قال : إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ اثْنَتَانِ <sup>(١)</sup> وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا فَصَوَّرَهَا وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا وَلَحْمَهَا وَعَظَامَهَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَبِّ ذَكَرْتُ أَمْ أَنْثَى ؟ فَيَقْضَى رَبِّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ أَجَلُهُ فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ . ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ رِزْقُهُ فَيَقْضَى رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلَكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا أَمَرَ وَلَا يَنْقُصُ <sup>(٢)</sup> .

فظاهر هذا الحديث يدل على أن تصوير الجنين وخلق سمعه وبصره وجلده ولحمه وعظامه - يكون في أول الأربعين الثانية فيلزم من ذلك أن يكون في الأربعين الثانية لحما وعظاما .

وقد تأول بعضهم ذلك على أن الملك يقسم النطفة اذا صارت

=عبد الله بن مسعود ولم يسمع من أبيه شيئا كما في التهذيب ٧٥ / ٥ . ولكن أحمد لم يقتصر على هذه الرواية في المسند وإنما روى من طريق صحيح الرواية التي أوردها ابن رجب هنا عن الصحيحين رواها ابن رجب هنا عن الصحيحين رواها في موضعين ١٦ / ٦ - ١٧ و ٧١ / ٦ - ٧٢ وصنيع ابن رجب يوهم أن أحمد لم يرو الا تلك الرواية الضعيفة .  
(١) هذه الرواية في صحيح مسلم ليست عن حذيفة عن النبي ﷺ وإنما هي عن حذيفة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ .

(٢) صحيح مسلم . كتاب القدر : باب كيفية الخلق الآدمي ٢٠٣٧ / ٤ .

علقة الى أجزاء فيجعل بعضها للجلد وبعضها للحم وبعضها للعظام فيقدر ذلك كله قبل وجوده . وهذا خلاف ظاهر الحديث بل ظاهره أن يصورها ويخلق هذه الأجزاء كلها وقد يكون خلق ذلك بتصوره وتقسيمه قبل وجود اللحم والعظام وقد يكون هذا في بعض الأجنة دون بعض وحديث مالك بن الحويرث المتقدم يدل على أن التصوير يكون في النطفة أيضا في اليوم السابع ، وقد قال الله تعالى ( انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه ) وفسر طائفة من السلف أمشاج النطفة بالعروق التي فيها . قال ابن مسعود رضى الله عنه أمشاجها : عروقتها .

وقد ذكر علماء الطب ما يوافق ذلك وقالوا ان المنى اذا وقع في الرحم حصل له زبدية أو رغوة ستة أيام أو سبعة أيام وفي هذه الأيام تصور النطفة من غير استمداد من الرحم ثم بعد ذلك تستمد منه ، وابتداء الخطوط والنقط بعد هذا بثلاثة أيام وقد يتقدم يوما ويتأخر يوما . ثم بعد ستة أيام وهو الخامس عشر من وقت العلوق ينفذ الدم الى الجميع فيصير علة ثم تتميز الاعضاء تميزا ظاهرا ويتنحى بعضها عن مماسة بعض وتمتد لرطوبة النخاع ، ثم بعد تسعة أيام ينفصل الرأس عن المنكبين والأطراف عن الأصابع تميزا يستبين في بعض ويخفى في بعض قالوا وأقل مدة يتصور فيها الذكر ثلاثون يوما والزمان المعتدل في تصوير الجنين خمسة وثلاثون يوما وقد يتصور في خمسة

وأربعين يوما . قالوا ولم يوجد في الاسقاط ذكر تم قبل ثلاثين ولا  
أنشى قبل أربعين<sup>(١)</sup> يوما .

فهذا يوافق ما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد في التخليق في  
الأربعين الثانية ومصيره لحما فيها أيضا .

وقد حمل<sup>(٢)</sup> بعضهم حديث ابن مسعود على أن الجنين يغلب  
عليه في الأربعين الأولى وصف المنى وفي الأربعين الثانية وصف العلقة  
وفي الأربعين الثالثة وصف المضغة وإن كانت خلقتها قد تمت وتم  
تصويره وليس في حديث ابن مسعود ذكر وقت تصوير الجنين .  
وقد روى عن ابن مسعود نفسه ما يدل على أن تصويره قد يقع  
قبل الأربعين الثالثة أيضا :

فروى الشعبي عن علقمة بن مسعود رضى الله عنهم قال النطفة  
إذا استقرت في الرحم جاءها ملك فأخذها بكفه فقال أى رب مخلقة  
أو غير مخلقة ؟ فإن قيل غير مخلقة لم تكن نسمة وقذفها الأرحام دما .  
وإن قيل مخلقة قال أى رب ذكر أم أنشى شقى أم سعيد ؟ ما الأجل  
وما الأثر وبأى أرض تموت ؟ قال فيقال للنطفة من ربك فتقول الله  
فيقال : من رازقك ؟ فتقول : الله فيقال : اذهب الى أم الكتاب فإنك

---

(١) في م ، هـ : ولم يوجد في الاسقاط ذكر ، ثم قبل ثلاثين يوما ولا لانشى .. « وفيهما  
تحريف يحيل المعنى .

(٢) في هـ ، م : « جعل » .

تجد فيه قصة هذه النطفة . قال فتخلق ، فتعيش في أجلها وتأكل في رزقها ، وتطأ في أثرها حتى اذا جاء أجلها ماتت فدفنت في ذلك ، ثم تلا الشعبي هذه الآية ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> الآية فاذا بلغت مضغة نكست في الخلق الرابع فكانت نسمة فان كانت غير مخلقه قذفتها الأرحام دما وان كانت مخلقة نكست نسمة .

خرجه ابن أبي حاتم وغيره .

وقد روى من وجه آخر عن ابن مسعود رضى الله عنه أن لاتصوير قبل ثمانين يوما فروى السدى عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما . وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال اذا وقعت النطفة في الأرحام طارت في الجسد أربعين يوما ثم تكون علقة أربعين يوما ثم تكون مضغة أربعين يوما فاذا بلغ أن تخلق بعث الله تعالى ملكا يصورها فيأتي الملك بتراب بين أصبعيه فيخلطه في المضغة ثم يعجنه بها ثم يصورها كما يؤمر ، فيقول : أذكر أم أنثى ؟ أشقى أو سعيد ؟ وما رزقه ؟ وما عمره ؟ وما أثره وما مصائبه ؟ فيقول الله تبارك

(١) سورة الحج : ٥ . (٢) سورة آل عمران : ٦ .

وتعالى ويكتب الملك فاذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك  
التراب .

خرجه ابن جرير الطبري في تفسيره<sup>(١)</sup> ولكن السدى مختلف في  
أمره وكان الامام أحمد ينكر عليه جمعه الأسانيد المتعددة للتفسير  
الواحد كما كان هو وغيره ينكرون على الواقدي جمعه الأسانيد المتعددة  
للحديث الواحد<sup>(٢)</sup> .

وقد أخذ طائفة من الفقهاء بظاهر هذه الرواية وتأولوا حديث  
ابن مسعود المرفوع عليها وقالوا : أقل ما يتبين فيه خلق الولد أحد  
وثمانون يوما لأنه لا يكون مضغة الا في الأربعين الثالثة ولا يتخلق  
ويتصور قبل أن يكون مضغة .

وقال أصحابنا وأصحاب الشافعي بناء على هذا الأصل : انه  
لا تنقضي العدة ولا تعتق أم الولد الا بالمضغة المتخلقة وأقل ما يكون  
أن يتخلق ويتصور في أحد وثمانين يوما .

وقال أحمد رحمه الله في العلة : هي دم لا يستبين فيها الخلق .  
فان كانت المضغة غير مخلقة فهل تنقضي بها العدة وتصير أم الولد  
بها مستولدة ؟ على قولين هما روايتان عن أحمد وان لم يظهر فيها

---

(١) تفسير الطبري ١/١٦٧ - ١٦٨ ( المعارف ) .

(٢) راجع ما أورده الاستاذان أحمد شاکر ومحمود شاکر بشأن المسألة في تعليقيهما  
على تفسير الطبري ١/١٥٦ - ١٦٠ فقد بحثا الموضوع بحثا دقيقا مستفيضا .

التخطيط ولكن كان خفيا لا يعرفه الا أهل الخبرة من النساء فشهدن<sup>(١)</sup> بذلك قبلت شهادتهن . ولا فرق بين أن يكون بعد تمام أربعة أشهر أو قبلها عند أكثر العلماء . ونص على ذلك الامام أحمد في رواية خلق من أصحابه

ونقل عنه ابنه صالح في الطفل يتبين خلقه في الأربعة : قال الشعبي اذا نكس في الخلق الرابع كان مخلقا انقضت به العدة وعتقت الأمة اذا كان لأربعة أشهر وكذا نقل عنه حنبل : اذا أسقطت أم الولد فان كانت خلقة تامة عتقت وانقضت به العدة ، واذا دخل في الخلق الرابع في أربعة أشهر ينفخ فيه الروح . وهذا يخالف رواية الجماعة عنه .

وقد قال أحمد في رواية عنه : اذا تبين خلقه ليس فيه اختلاف فانها تعتق بذلك اذا كانت أمة . ونقل عنه أيضا جماعة في العلة اذا تبين أنها ولد : أن الامة تعتق بها وهو قول النخعي وحكى قولاً للشافعي ومن أصحابنا من طرد هذه الرواية عن أحمد في انقضاء العدة به أيضا .

وهذا كله مبني على أنه يمكن التخليق في العلة كما قد يستدل على ذلك بحديث حذيفة بن أسيد المتقدم<sup>(٢)</sup> الا أن يقال إن حديث

---

(١) في م : « فشهدن » .

(٢) سقطت من م .



حذيفة إنما يدل على أنه يتخلق اذا صار لحما وعظما وأن ذلك قد يقع فى الأربعين الثانية لا فى الحال كونه علقه . وفى ذلك نظر والله أعلم .

وما ذكره الأطباء يدل على أن العلقه تتخلق وتتخطط وكذلك القوابل من النسوة يشهدن بذلك . وحديث مالك بن الحويرث يشهد بالتصوير فى حال كون الجنين نطفة والله أعلم .

بقى<sup>(١)</sup> فى حديث ابن مسعود أن بعد مصيره مضغة أنه يبعث إليه الملك فيكتب الكلمات الأربع ، وينفخ فيه الروح ، وذلك كله بعد مائة وعشرين يوما .

واختلفت ألفاظ روايات هذا الحديث فى ترتيب الكتابة والنفخ ففى رواية البخارى فى صحيحه : وَيَبْعَثُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ . ففى هذه الرواية تصريح بتأخير نفخ الروح عن الكتابة .

وفى رواية خرجها البيهقى فى كتاب القدر : ثُمَّ يَبْعَثُ الْمَلَكُ فَيَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ ثُمَّ يُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ . وهذه الرواية تصرح بتقديم النفخ على الكتابة . فاما أن يكون هذا من تصرف الرواة برواياتهم بالمعنى الذى يفهمونه ، واما أن يكون المراد ترتيب الأخبار فقط لا ترتيب

---

(١) فى م : « وما بقى »

مأخبر به . وبكل حال فحديث ابن مسعود يدل على تأخير نفخ الروح في الجنين وكتابة الملك لأمره الى بعد أربعة أشهر حتى تتم الأربعون الثالثة .

فأما نفخ الروح فقد روى صريحا عن الصحابة رضي الله عنهم أنه إنما ينفخ فيه الروح بعد أربعة أشهر كما دل عليه ظاهر حديث ابن مسعود :

فروى زيد بن علي عن أبيه علي عن علي قال : اذا تمت النطفة أربعة أشهر بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح في الظلمات ، فذلك قوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾<sup>(١)</sup> .  
خرجه ابن أبي حاتم ، واسناده منقطع .

وخرج اللالكائي باسناده عن ابن عباس قال . اذا وقعت النطفة في الرحم مكثت أربعة أشهر وعشرا ثم تنفخ فيه الروح ، ثم مكثت أربعين ليلة ثم بعث اليها ملك فنقفها<sup>(٢)</sup> في نقرة القفا وكتب شقيا أو سعيدا . وفي اسناده نظر وفيه أن نفخ الروح يتأخر عن الأربعة أشهر بعشرة أيام .

وبني الامام أحمد مذهبه<sup>(٣)</sup> المشهور عنه على ظاهر حديث ابن

---

(١) سورة المؤمنون : ١٤

(٢) نقفها : ضربها .

(٣) في هـ ، م : « مذهب المشهور » .

مسعود وأن الطفل ينفخ فيه الروح بعد أربعة أشهر ، وأنه اذا سقط بعد تمام أربعة أشهر صلى عليه حيث كان قد نفخ فيه الروح ثم مات .  
وحكى ذلك أيضا عن سعيد بن المسيب وهو أحد قولى الشافعى وإسحق .

ونقل غير واحد عن أحمد أنه قال اذا بلغ أربعة أشهر وعشرا ففى تلك العشر ينفخ فيه الروح ويصلى عليه .

وقال فى رواية لأبى الحارث عنه تكون النسمة نطفة أربعين ليلة ، وعلقة أربعين ليلة ، ومضغة أربعين ليلة ، ثم تكون عظاما ولحما فاذا تم أربعة أشهر وعشرا نفخ فيه الروح .

وظاهر هذه الرواية انه لا ينفخ فيه الروح الا بعد تمام أربعة أشهر وعشر كما روى عن ابن عباس والروايات التى قبل هذه عن أحمد تدل على انه ينفخ فيه الروح فى مدة العشر بعد تمام الأربعة وهذا هو المعروف عنه .

وكذا قال ابن المسيب لما سئل عن عدة الوفاة حيث جعلت أربعة أشهر وعشرا ما بال العشر ؟ قال ينفخ فيه الروح .

وأما أهل الطب فذكروا أن الجنين إن تصور فى خمسة وثلاثين يوما تحرك فى سبعين يوما ، وولد فى مائتين وعشرة أيام . وذلك سبعة أشهر وربما تقدم أياما وتأخر فى التصوير والولادة ، واذا كان التصوير

في خمسة وأربعين يوما تحرك في تسعين يوما ، وولد في مائتين وسبعين يوما ، وذلك تسعة أشهر والله أعلم .

وأما كتابة الملك فحديث ابن مسعود يدل على أنها تكون بعد أربعة أشهر أيضا على ما سبق .

وفي الصحيحين عن أنس عن النبي ﷺ قال : وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ أَيُّ رَبِّ نُطْفَةٍ أَيُّ رَبِّ عَلَقَةٍ أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا قَالَ يَا رَبُّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى ؟ أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ فَمَا الرُّزْقُ ؟ فَمَا الْأَجَلُ ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ (١) .

وظاهر هذا يوافق حديث ابن مسعود لكن ليس فيه تقدير المدة وحديث حذيفة بن أسيد الذي تقدم يدل على أن الكتابة في أول الأربعين الثانية .

وتخرجه مسلم أيضا بلفظ آخر من حديث حذيفة بن أسيد يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال :

يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول : يا رب أشقي أم سعيد ؟ فيكتبان

---

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحيض ؛ باب تخلقة وغير تخلقة ٣٥٥/١ .

ومسلم في أول كتاب القدر ٢٠٣٨/٤ .

فيقول : أى رب أذكر أم أنسى ؟ فيكتبان ويكتب عمله وأثره وأجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يُزاد فيها ولا يُنقص<sup>(١)</sup> .

وفي رواية أخرى لمسلم أيضا أَنَّ النُّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ يَتَصَوَّرُ<sup>(٢)</sup> عَلَيْهَا الْمَلِكُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ ذَكَرٌ أَمْ أَنْثَى . وذكر الحديث .

وفي رواية أخرى لمسلم أيضا : لبضع وأربعين ليلة<sup>(٣)</sup> .

وفي مسند الإمام أحمد من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا استقرَّت النُّطْفَةُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْماً أَوْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً بَعَثَ إِلَيْهَا مَلَكٌ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ فيعلم<sup>(٤)</sup> وقد سبق ما رواه الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود من قوله وظاهره يدل على أن الملك يبعث إليه وهو نطفة .

(١) مسلم في أول كتاب القدر ٢٠٣٧/٤ .

(٢) في مسلم : « يتصور » وقال النووي في شرحه ١٩٤/١٦ هكذا هو في جميع نسخ بلادنا يتصور بالصاد ، وذكر القاضي ، يتصور بالسين قال : والمراد بيتسور : ينزل ، وهو استعارة من تسورت الدار إذا نزلت فيها من أعلاها ، ولا يكون التسور إلا من فوق ، فيحتمل أن تكون الصاد الواقعة في نسخ بلادنا مبدلة من السين والله أعلم ١ . هـ . وذكر ابن الأثير محملاً لغويا لرواية الصاد فقال : يتصور الملك على الرحم أى يسقط ، من قولهم : ضربته بضربة تصور منها أى سقط . راجع النهاية ٦٠/٣ .

(٣) مسلم ٢٠٣٨/٤ .

(٤) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٢/٧ عن أحمد في المسند وذكر أن في أحد رواياته خلافا في توثيقه وبقيتهم ثقات .

وقد روى عن ابن مسعود من وجهين آخرين انه قال : ان الله عز وجل تعرض عليه كل يوم أعمال بنى آدم فينظر فيها ثلاث ساعات ثم يؤتى بالأرحام فينظر فيها ثلاث ساعات وهو قوله :

﴿يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup>

وقوله : ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الْدُّكُورَ﴾<sup>(٢)</sup>

أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإُنْثَىٰ وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ

عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾<sup>(٣)</sup> ويؤتى بالارزاق فينظر فيها ثلاث

ساعات وتسبحه الملائكة ثلاث ساعات . قال : فهذا من شأنكم وشأن ربكم ولكن ليس في هذا توقيت ما ينظر فيه من الأرحام بمدة

وقد روى عن جماعة من الصحابة أن الكتابة تكون في الأربعين الثانية : فخرج اللالكائي بأسناده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : اذا مكثت النطفة في رحم المرأة أربعين ليلة جاءها الملك فاختلجها ثم عرج بها الى الرحمن عز وجل فيقول : أخلق يا أحسن الخالقين ؟ فيقضى الله فيها ما يشاء من أمره ، ثم تدفع الى الملك عند ذلك ، فيقول يا رب أسقط أم تمام ؟ فيبين له ، فيقول : يا رب

(١) سورة آل عمران : ٦ .

(٢) سورة الشورى : ٤٩ ، ٥٠ .

أناقص الأجل أم تام الاجل ؟ فيبين له فيقول : يا رب أواحد أو توأم  
فيبين له فيقول : يا رب أذكر أم أنثى فيبين له فيقول : يا رب أشقى  
أم سعيد ؟ فيبين له ، ثم يقول : يا رب ، أقطع له رزقه ؟ فيقطع  
له رزقه مع أجله ، فيهبط بهما جميعا ، فوالذى نفسى بيده لا ينال  
من الدنيا الا ما قسم له .

وخرج ابن أبي حاتم باسناده عن أبي ذر رضى الله عنه قال : ان  
المنى يمكث فى الرحم أربعين ليلة فيأتيه ملك النفوس فيعرج به الى  
الرحمن عز وجل فيقول : يا رب أذكر أم أنثى ؟ فيقضى الله عز  
وجل بما هو قاض ، ثم يقول : يا رب أشقى أم سعيد ؟ فيكتب بما  
هو لاق بين يديه ، ثم تلا أبو ذر من فاتحة سورة التغابن الى قوله  
﴿ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ۖ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾<sup>(١)</sup>

فهذا كله يوافق ما فى حديث حذيفة بن أسيد .  
وقد تقدم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن كتابة الملك تكون  
بعد نفخ الروح بأربعين ليلة وأن اسناده فيه نظر .  
وقد جمع بعضهم بين هذه الاحاديث والآثار وبين حديث ابن  
مسعود فأثبت الكتابة مرتين .  
وقد يقال مع ذلك إن أحدهما فى السماء والآخر فى بطن الأم

---

(١) سورة التغابن : ٣



والأظهر والله أعلم انها مرة واحدة ، ولعل ذلك يختلف باختلاف  
الأجنة فبعضهم يكتب له ذلك بعد الأربعين الأولى ، وبعضهم بعد  
الأربعين. الثالثة .

وقد يقال : ان لفظة ثم في حديث ابن مسعود انما يراد بها ترتيب  
الانخبار ، لا ترتيب المنجبر عنه في نفسه . والله أعلم .

ومن المتأخرين من رجح أن الكتابة تكون في أول الأربعين الثانية  
كما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد ، وقال : انما آخر ذكرها في  
حديث

ابن مسعود الى ما بعد ذكر المضغة وان ذكره بلفظ ثم لئلا ينقطع  
ذكر الأطوار الثلاثة التي يتقلب فيها الجنين وهي كونه نطفة وعلقة  
ومضغة ، فان ذكر هذه الثلاثة على نسق واحد أعجب وأحسن ،  
ولذلك آخر المعطوف عليها وان كان المعطوف متقدما على بعضها  
في الترتيب ، واستشهد لذلك بقوله تعالى :

﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ

مِنْ مَاءٍ مَّهِينٍ ۖ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ۖ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ

وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝﴾<sup>(١)</sup>

والمراد بالانسان : آدم عليه السلام ، ومعلوم أن تسويته ونفخ

---

(١) سورة السجدة : ٧ - ٩ .

الروح فيه كان قبل جعل نسله من سلالة من ماء مهين . ولكن لما كان المقصود ذكر قدرة الله عز وجل في مبدأ خلق آدم وخلق نسله - عطف أحدهما على الآخر ، وأخر ذكر تسويته آدم ونفخ الروح وان كان ذلك متوسطا بين خلق آدم من طين وبين خلق نسله . والله أعلم .

وقد ورد أن هذه الكتابة تكتب بين عيني الجنين ففي مسند البزار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِذَا خَلَقَ اللَّهُ النَّسَمَةَ قَالَ مَلَكُ الْأَرْحَامِ : أَى رَبِّ أَذَكَرٌّ أَمْ أُنْثَى ؟ قَالَ : فَيَقْضِي اللَّهُ إِلَيْهِ أَمْرَهُ ثُمَّ يَقُولُ : أَى رَبِّ أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ فَيَقْضِي اللَّهُ إِلَيْهِ أَمْرَهُ ثُمَّ يُكْتَبُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَا هُوَ لَاقٍ حَتَّى النَّكْبَةَ يَنْكَبُهَا .

وقد ورد موقوفا عن ابن عمر غير مرفوع وحديث حذيفة بن أسيد المتقدم صريح في أن الملك يكتب ذلك في صحيفة . ولعله يكتب في صحيفته ويكتب بين عيني الولد .

\* وقد روى أنه تقترن بهذه الكتابة انه يخلق مع الجنين ما تضمنت من صفاته القائمة .

فروى عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنْ أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بَعَثَ مَلَكًا فَدَخَلَ الرَّحِمَ فَيَقُولُ أَى رَبِّ مَاذَا ؟ فَيَقُولُ : غُلَامٌ أَوْ جَارِيَةٌ أَوْ مَا شَاءَ أَنْ يَخْلُقَ

فِي الرَّحْمِ ، فَيَقُولُ : أَيْ رَبِّ أَشَقِيَّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ وَيَقُولُ أَيْ رَبِّ  
مَا أَجَلُهُ ؟ فَيَقُولُ : كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ : مَا خَلَقَهُ ، مَا خَلَقَهُ  
فَيَقُولُ : كَذَا وَكَذَا فَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يَخْلُقُ مَعَهُ فِي الرَّحْمِ .

خرجه أبو دواد في كتاب القدر والبزار في مسنده<sup>(١)</sup> وبكل حال  
فهذه الكتابة التي تكتب للجنين في بطن أمه غير كتابة المقادير السابقة  
لخلق الخلائق المذكورة في قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي  
الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنْ ذَلِكَ عَلَى  
اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾<sup>(٢)</sup> كما في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنْ اللَّهَ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ  
أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ<sup>(٣)</sup> .

وفي حديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم

---

(١) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٣/٧ وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

(٢) سورة الحديد : ٢٢ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه : كتاب القدر : باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام  
٢٠٤٤/٤ بلفظ : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف  
سنة ، قال : وكان عرشه على الماء » .

قيل : المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره ، لا أصل التقدير : فان ذلك  
أزلى لا أول له .

قَالَ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ قَالَ لَهُ اكْتُبْ فَجَرَى بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ<sup>(١)</sup> .

وقد سبق ذكر ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أن الملك  
إذا سأل عن حال النطفة أمر أن يذهب إلى الكتاب السابق ويقال  
له أنك تجد فيه قصة هذه النطفة .

وقد تكاثرت النصوص بذكر الكتاب السابق بالسعادة والشقاوة .

ففي الصحيحين عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال : مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ  
اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ وَالْأَقْدَارُ كُتِبَتْ حَقِيقَةً أَوْ سَعِيدَةً فَقَالَ  
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَمُكُّ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ فَقَالَ :  
اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُسْرُونَ لِعَمَلِ  
أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُسْرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ  
قَرَأ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴾ وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِيِّ ﴿ فَنَسِيره

---

(١) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير ، باب سورة «ن» . وقال : هذا حديث حسن  
غريب .

رواه داود السجستاني في سننه : كتاب القدر ٥٢٨/٣ .

رواه داود الطيالسي في مسنده ص ٧٩ .

رواه كثير في التفسير ٤٠١/٤ .

لِّلْيُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ يَّحِلْ وَأَسْتَعْنَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾  
فَسَنِيْسِرُهُ لِّلْعُسْرَى ﴿١٠﴾ ﴿١﴾

\* وفى هذا الحديث أن السعادة والشقاوة قد سبق الكتاب بهما  
وأن ذلك مقدر بحسب الأعمال وأن كلا ميسر لما خلق له من  
الأعمال التى هى سبب السعادة والشقاوة .

وفى الصحيحين عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول  
الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار قال نعم قال فلم يعمل  
العاملون ؟ قال كل يعمل لما خلق له أو لما يسر له (٢) .

وقد روى هذا المعنى عن النبى صلى الله عليه وسلم من وجوه  
كثيرة وحديث ابن مسعود فيه أن السعادة والشقاوة بحسب خواتيم  
الأعمال . وقد قيل إن قوله فى آخر الحديث « هُوَ الَّذِى لَا إِلَهَ غَيْرُهُ  
إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ يَتَنَّهُ إِلَى آخِرِ  
الْحَدِيثِ » مدرج من كلام ابن مسعود .

(١) الآيات من سورة الليل ٥ - ١٠ ، والحديث أخرجه البخارى فى مواطن من  
صحيحه منها فى تفسير سورة الليل ٥٤٤/٨ .

ومسلم فى صحيحه : كتاب القدر : باب كيفية الخلق الآجمى فى بطن أمه ٣٠٣٩/٤ -  
٣٠٤٠ .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى : « وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » ٤٣٤/١٣ .

ومسلم فى كتاب القدر : باب كيفية الخلق الآجمى فى بطن أمه ٣٠٤١/٤ .

كذلك رواه سلمة<sup>(١)</sup> بن كهيل عن زيد بن وهب عن ابن مسعود من قوله . وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة أيضا .

وفي صحيح البخارى عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ**<sup>(٢)</sup> .

وفي صحيح ابن حبان عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ** .

وفيه أيضا عن معاوية قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا كَالْوَعَاءِ إِذَا طَابَ أَغْلَاهُ طَابَ أَسْفَلُهُ وَإِذَا خَبَثَ أَغْلَاهُ خَبَثَ أَسْفَلُهُ** .

وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ**<sup>(٣)</sup> .

وخرج الامام أحمد رحمه الله من حديث أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تُعْجَبُوا بِأَحَدٍ حَتَّى تَنْظُرُوا بِمِ يَخْتَمُ لَهُ فَإِنَّ الْعَامِلَ يَعْمَلُ زَمَانًا مِنْ عُمْرِهِ أَوْ بُرْهَةً مِنْ**

(١) فى هـ ، م ، مسلم وهو تحريف .

(٢) فى كتاب الرقاق : باب الأعمال بالخواتيم ٢٨٣/١١ .

(٣) مسلم : كتاب القدر ٢٠٤٢/٤ .



دَهْرِهِ بِعَمَلٍ صَالِحٍ لَوْ مَاتَ عَلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ يَتَحَوَّلُ فَيَعْمَلُ  
عَمَلًا سَيِّئًا وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ الْبُرْهَةَ مِنْ عُمْرِهِ بِعَمَلٍ سَيِّئٍ لَوْ مَاتَ  
عَلَيْهِ دَخَلَ النَّارَ ثُمَّ يَتَحَوَّلُ فَيَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا<sup>(١)</sup> .

وخرج أيضا من حديث عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال : ( إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَهُوَ  
مَكْتُوبٌ فِي الْكِتَابِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ مَوْتِهِ تَحَوَّلَ يَعْمَلُ  
بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ )<sup>(٢)</sup> وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ  
أَهْلِ النَّارِ رَائِيهِ لَمَكْتُوبٌ فِي الْكِتَابِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ  
مَوْتِهِ تَحَوَّلَ فَعَمِلَ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمَاتَ فَدَخَلَهَا<sup>(٣)</sup> .

وخرج الامام أحمد والنسائي والترمذي من حديث عبد الله بن  
عمرو رضى الله عنهما قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وفي يده كتابان فقال أَتَدْرُونَ مَا هَذَانِ الْكِتَابَانِ ؟ فَقُلْنَا لَا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيُمْنَى هَذَا كِتَابٌ  
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ  
أَجْمَلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ

---

(١) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١١/٧ عن أحمد وأبي يعلى والبخاري والطبراني ثم  
قال : ورجاله رجال الصحيح .

(٢) ما بين القوسين سقط من ن .

(٣) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١١/٧ - ٢١٢ عن أحمد وأبي يعلى وذكر أن  
بعض أسانيدهما رجاله رجال الصحيح .



لِلَّذِي فِي شِمَالِهِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ  
وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا  
يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُهُ فِيمَ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ  
أَمْرًا قَدْ فُرِغَ ؟ فَقَالَ : سَدِّدُوا وَقَارِبُوا فَإِنَّ صَاحِبَ

الْجَنَّةِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ عَمَلٍ وَإِنْ صَاحِبُ  
النَّارِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ عَمَلٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يَبْدِيهِ فَبَذَهُمَا ثُمَّ قَالَ : فَرَّغَ رَبُّكُمْ مِنَ  
الْعِبَادِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ <sup>(٢)</sup> .

وقد روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه  
متعددة وخرجه الطبراني من حديث علي بن أبي طالب عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وزاد فيه : صَاحِبُ الْجَنَّةِ مَخْتُومٌ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ  
الْجَنَّةِ وَصَاحِبُ النَّارِ مَخْتُومٌ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ  
عَمَلٍ .

وقد يسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة حتى يقال : ما  
أشبههم بهم بل هم منهم تدركهم السعادة فتستنقذهم ، وقد يسلك  
بأهل الشقاء طريق أهل السعادة حتى يقال : ما أشبههم بهم بل هم

---

(١) أى أشار بهما .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب القدر : باب ما جاء أن الله كتب كتابا لأهل الجنة  
وأهل النار ٤٤٩/٤ وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح .

منهم وتدرّكهم الشقاوة . من كتبه الله سعيدا في أم الكتاب لم يخرج  
من الدنيا حتى يستعمله بعمل يسعده قبل موته ولو بفراق ناقة ثم  
قال : الاعمال بخواتيمها الاعمال بخواتيمها .

\* وخرج البزار في مسنده بهذا المعنى أيضا من حديث ابن عمر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي الصحيحين عن سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم  
التقى هو والمشركون وفي أصحابه رجل لا يدع شاذة ولا فاذة<sup>(١)</sup>  
إلا اتبعها

يضربها بسيفه فقالوا ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : هُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ  
الْقَوْمِ أَنَا أَصَاحِبُهُ فَاتَّبَعَهُ فَجَرِحَ الرَّجُلَ جُرْحاً شَدِيداً فَاسْتَعْجَلَ  
الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ عَلَى الْأَرْضِ وَذَبَابَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ ثُمَّ تَحَامَلَ  
عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَخَرَجَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَقْصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ رَسُولُ

(١) الشاذ والشاذة : الخارج والخارجة عن الجماعة ، وأنث الكلمة على معنى النسمة ،

أو على تشبيه الخارج بشاذة الغنم ومعناه أنه لا يدع أحدا على طريق المبالغة قال ابن الأعرابي :  
يقال : فلان لا يدع شاذة ولا فاذة إذا كان شجاعا لا يلقاه أحد إلا قتله .

وهذا الرجل الذي كان لا يدع شاذة ولا فاذة يدعى قزمان ، وكان منافقا . راجع ما  
أورده النووي في هذا عن الخطيب البغدادي والقاضي عياض وغيرهما في شرحه على مسلم

الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلُ النَّارِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - زاد البخارى رواية : إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ<sup>(١)</sup> .

وقوله فيما يبدو للناس إشارة الى أن باطن الأمر يكون بخلاف ذلك وان خاتمة السوء تكون بسبب دسيسة باطنة للعبد لا يطلع عليها الناس اما من جهة عمل سيء ونحو ذلك فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت .

وكذلك قد يعمل الرجل عمل أهل النار وفي باطنه خصلة خفية من خصال الخير فتغلب عليه تلك الخصلة في آخر عمره فتوجب له حسن الخاتمة .

قال عبد العزيز بن أبي رواد : حضرت رجلا عند الموت يلقي الشهادة لا اله الا الله - فقال في آخر ما قال هو كافر بما تقول ومات على ذلك قال فسألت عنه فاذا هو مدمن خمر وكان عبد العزيز يقول اتقوا الذنوب فانها هي التي أوقعته .

وفي الجملة فالخواتيم ميراث السوابق فكل ذلك سبق في الكتاب السابق ومن هنا كان يشتد خوف السلف من سوء الخواتيم ومنهم

---

(١) القصة بسياقها في صحيح مسلم : كتاب الايمان : باب غلظ تحريم قتل الانسان نفسه ١٠٦/١ .

وعند البخارى في كتاب الرقاق : باب الاعمال بالخواتيم ٢٨٣/١١ من الفتح

من كان يقلق من ذكر السوابق . وقد قيل : ان قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم يقولون بماذا يختم لنا \* وقلوب المقرين معلقة بالسوابق يقولون ماذا سبق لنا ؟ .

وبكى بعض الصحابة عند موته فسئل عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله تعالى قبض خلقه قبضتين فقال هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار ولا أدري في أى القبضتين كنت .

قال بعض السلف: ما أبكى العيون ما أبكاها الكتاب السابق . وقال سفيان لبعض الصالحين : هل أبكاك قط علم الله فيك ؟ فقال له ذلك الرجل : تركنى لا أفرح أبدا .

وكان سفيان يشتد قلقه من السوابق والخواتيم فكان يبكى ويقول أخاف أن أكون في أم الكتاب شقيا ويبكى ويقول أخاف أن أسلب الايمان عند الموت .

وكان مالك ابن دينار يقوم طول ليله قابضا على لحيته ، ويقول يا رب قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار ففى أى الدارين منزل مالك ؟ .

وقال حاتم الأصم : من خلا قلبه من ذكر أربعة أخطار فهو مغتر فلا يأمن الشقاء :

الأول خطر يوم الميثاق حين قال هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي ، فلا يعلم في أى الفريقين كان .

والثاني حين خلق: في ظلمات ثلاث فنادى الملك بالشقاوة  
والسعادة ولا يدري أمن الأشقياء هو أم من السعداء .  
والثالث ذكر هول المطلع فلا يدري أيشر برضاء الله أم بسخطه .  
والرابع يوم يصدر الناس أشتاتا فلا يدري أي الطريقين يسلك  
به .

وقال سهل التستري : المرید يخالف أن يتلى بالمعاصي والعارف  
يخاف أن يتلى بالكفر .

ومن هنا كان الصحابة ومن بعدهم من السلف الصالح يخافون  
على أنفسهم النفاق ويشتد قلقهم وجزعهم منه فالمؤمن يخاف على  
نفسه النفاق الأصغر ويخاف أن يغلب ذلك عليه عند الخاتمة فيخرجه  
إلى النفاق الأكبر كما تقدم أن دسائس السوء الخفية توجب سوء  
الخاتمة

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في دعائه  
يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقِيلَ لَهُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ آمَنَّا بِكَ  
وَيَمَّا جِئْتَ بِهِ قَهْلَ تَخَافُ عَلَيْنَا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ  
أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ .  
خرجه الامام أحمد والترمذي من حديث أنس<sup>(١)</sup> .

---

(١) أخرجه الترمذي، في كتاب القدر . باب ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن  
٤/٤٤٨ - ٤٤٩ وذكر أبو عيسى أن حديث أنس أصح ما في الباب وأحمد في المسند  
٣/١١٢، ٢٥٧ (حلبى) .

وخرج الامام أحمد من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه ان يقول : اللَّهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ <sup>(١)</sup> وَإِنَّ الْقَلْبَ لَيَقْلُبُ ؟ قَالَ نَعَمْ مَا مِنْ خَلْقٍ خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَنَى آدَمَ مِنْ بَشَرٍ إِلَّا أَنَّ قَلْبَهُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَقَامَهُ وَأِنْ شَاءَ أَرَاغَهُ فَتَسْأَلُ اللَّهُ رَبَّنَا أَنْ لَا يُزَيِّعَ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا وَتَسْأَلُهُ أَنْ يَهَبَ لَنَا مِنْ لَدُنْهُ رَحْمَةً إِنَّهُ هُوَ الْوَهَّابُ

قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَعْلَمُنِي دَعْوَةً أَدْعُو بِهَا لِنَفْسِي .  
 قَالَ بَلَى قَوْلِي اللَّهُمَّ رَبِّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَأَذْهِبْ غَيْظَ قَلْبِي وَأَجِرْنِي مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ مَا أَخَيَّبَتْنِي <sup>(٢)</sup> .

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة .

وخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمرو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ قُلُوبَ بَنَى آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ مُصَرِّفِ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ » <sup>(٣)</sup> .

(١) في هـ ، م ، ن : أو ان القلوب لتتقلب .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٩٤/٦ ، ٣٠١ - ٣٠٣ ، ٣١٥ ( حلي ) وأخرجه

الترمذي في كتاب الدعوات ٥٣٨/٥ وقال حديث حسن .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب القدر : باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء





## الحديث الخامس

عن أم المؤمنين أم عبد الله<sup>(١)</sup> عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ . رواه البخارى ومسلم . وفى رواية لمسلم : مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ .

هذا الحديث خرجاه فى الصحيحين من رواية القاسم بن محمد عن عمته عائشة رضي الله عنها<sup>(٢)</sup> وألفاظه مختلفة<sup>(٣)</sup> ومعناها متقارب وفى بعض ألفاظه : من أحدث فى ديننا ما ليس منه<sup>(٤)</sup> فهو رد . وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الاسلام كما أن حديث الأعمال بالنيات ميزان للأعمال فى باطنها وميزان للأعمال فى ظاهرها . فكما أن كل عمل لا يراد به وجه الله تعالى فليس لعامله :

---

(١) الذى كناها أم عبد الله هو النبى صلى الله عليه وسلم قيل لأن عبد الله بن الزبير تربى عندها وهى خالته ، وقيل : لأنها أسقطت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سقطا فسماه عبد الله . راجع البداية والنهاية ٩١/٨ .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الصلح : باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح رد ٢٢١/٥ ومسلم بروايته اللتين أشار اليهما ابن رجب فى كتاب الاقضية : باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات الأمور ١٣٤٣/٣ ، ١٣٤٤ .

(٣) فى ن : « وألفاظ الحديث مختلفة » .

(٤) فى هـ ، م : « فيه » كما عند البخارى ، وما أثبتناه عن ن كما عند مسلم .

ثواب فكذا كل عمل لا يكون عليه أمر الله ورسوله فهو مردود على عامله وكل من أحدث في الدين ما لم يأذن به الله ورسوله فليس من الدين في شيء .

وسياأتى حديث العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرْ أَوْحَاتِي كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي عَصُوا عَنْهَا بِالتَّوَجُّدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ » .

وكان صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته : « إِنْ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا » .

وسنؤخر الكلام على المحدثات الى ذكر حديث العرباض المشار اليه . ونتكلم ههنا على الأعمال التي ليس عليها أمر الشارع وردّها . فهذا الحديث بمنطوقه يدل على أن كل عمل ليس عليه أمر الشارع فهو مردود . ويدل بمفهومه على أن كل عمل عليه أمره فهو غير مردود . والمراد ههنا دينه وشرعه كالمراد بقوله في الرواية الأخرى « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدٌّ » فالمعنى إذا أن من كان عمله خارجا عن الشرع ليس متقيدا بالشرع فهو مردود

وقوله « ليس عليه أمرنا » اشارة الى أن أعمال العاملين كلهم ينبغي أن تكون تحت أحكام الشريعة فتكون أحكام الشريعة حاكمة عليها بأمرها ونهيها . فمن كان عمله جاريا تحت أحكام الشريعة موافقا لها فهو مقبول ومن كان خارجا عن ذلك فهو مردود .

والأعمال قسمان : عبادات ومعاملات . فأما العبادات فما كان منها خارجا عن حكم الله ورسوله بالكلية فهو مردود على عامله يدخل تحت قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> فمن تقرب الى الله بعمل لم يجعله الله ورسوله قربة الى الله فعمله باطل مردود عليه وهو شبيه بحال الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاء وتصدية .

وهذا كمن تقرب الى الله تعالى بسماع الملاهي أو بالرقص أو بكشف الرأس في غير الاحرام وما أشبه ذلك من المحدثات التي لم يشرع الله ورسوله التقرب بها بالكلية .

وليس ما كان قربة في عبادة يكون قربة في غيرها مطلقا ، فقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا قائما في الشمس فسأل عنه فقيل : إنه نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل وأن يصوم . فأمره

---

(١) سورة الشورى : ٢١ .

النبي صلى الله عليه وسلم أن يقعد ويستظل وأن يتم صومه<sup>(١)</sup> .  
فلم يجعل قيامه ويروزه في الشمس قرينة يوفي بنذرهما .

وقد روى أن ذلك كان في يوم الجمعة عند سماع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فنذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل مادام النبي صلى الله عليه وسلم يخطب اعظاما لسماع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قرينة يوفي بنذره مع أن القيام عبادة في مواضع أخرى كالصلاة والأذان والدعاء بعرفة . والبروز للشمس قرينة للمحرم ، فدل على أنه ليس كل ما كان قرينة في موطن يكون قرينة في كل المواطن . وإنما يتبع في ذلك كله ما وردت به الشريعة في مواضعها . وكذلك من تقرب بعبادة نهى عنها بخصوصها كمن صام يوم العيد أو صلى وقت النهي .

وأما من عمل عملا أصله مشروع وقرينة ثم أدخل فيه ما ليس بمشروع أو أدخل فيه بمشروع - فهذا أيضا مخالف للشريعة بقدر إخلاله بما أدخل به أو إدخاله ما أدخل فيه وهل يكون عمله من أصله

---

(١) أخرجه أبو داود في سننه : كتاب الإيمان والنذور : باب ما جاء في النذر في المعصية

٢٠٨/٢ من رواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :

بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم في الشمس ، فسأل عنه ، فقالوا :

هذا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ، ويصوم ، قال : مروه فليترككم وليستظل وليتم صومه .

مردوداً<sup>(١)</sup> عليه أم لا فهذا لا يطلق القول فيه برد ولا قبول بل ينظر فيه .

فان كان ما أخل به من أجزاء العمل أو شروطه موجبا لبطلانه في الشريعة كمن أخل بالطهارة للصلاة مع القدرة عليها أو كمن أخل بالركوع

أو بالسجود أو<sup>(٢)</sup> بالطمأنينة فيهما - فهذا عمل مردود عليه اعادته إن كان فرضا .

وان كان ما أخل به لا يوجب بطلان العمل كمن أخل بالجماعة للصلاة المكتوبة عند من يوجبها ولا يجعلها شرطا فهذا لا يقال أن عمله مردود من أصله به هو ناقص .

وان كان قد زاد في العمل المشروع ما ليس بمشروع فزيادته مردودة عليه بمعنى أنها لا تكون قرينة ولا يثاب عليها ولكن تارة يبطل بها العمل من أصله فيكون مردودا كمن زاد ركعة عمدا في صلاته مثلا وتارة لا يبطله ولا يرده من أصله كمن توجها أربعاً أربعاً أو صام الليل مع النهار وواصل في صيامه .

وقد يبدل بعض ما يؤمر به في العبادة بما هو منهي عنه كمن ستر عورته في الصلاة بثوب محرم أو توجها للصلاة بماء مغصوب أو صلى

---

(١) في هـ ، م : « مردود » .

(٢) في هـ ، م : ( مع الطمأنينة » .

في بقعة غصب - فهذا اختلف العلماء فيه . هل عمله مردود من أصله ؟ أو أنه غير مردود وتبرأ به الذمة من عهدة الواجب ، وأكثر الفقهاء على أنه ليس بمردود من أصله .

وقد حكى عبد الرحمن بن مهدي عن قوم من أصحاب الكلام يقال لهم الشمرية أصحاب أبي شمر أنهم يقولون انه من صلى في ثوب كان في ثمنه درهم حرام أن عليه إعادة صلاته وقال : ما سمعت قولاً أخبث من قولهم ، نسأل الله العافية .

وعبد الرحمن بن مهدي من أكابر فقهاء أهل الحديث المطلقين على مقالات السلف وقد استنكر هذا القول وجعله بدعة فدل على أنه لم يعلم عن أحد من السلف القول بإعادة الصلاة في مثل هذا . ويشبه هذا الحج بمال حرام ، وقد ورد في حديث أنه مردود على صاحبه ولكنه حديث لا يثبت وقد اختلف العلماء هل يسقط به القرض أم لا .

وقريب من ذلك الذبح بآلة محرمة أو ذبح من لا يجوز له الذبح كالسارق فأكثر العلماء قالوا : انه تباح الذبيحة بذلك ومنهم من قال : هي محرمة وكذا الخلاف في ذبح المحرم الصيد ، لكن القول بالتحريم فيه أشهر وأظهر لأنه منهي عنه .

فلهذا فرق من فرق من العلماء بين أن يكون النهي لمعنى يختص بالعبادة فيبطلها وبين أن لا يكون مختصاً بها فلا يبطلها .

فالصلاة بالتجاسة أو بغير طهارة أو بغير ستارة أو الى غير القبلة يبطلها<sup>(١)</sup> لاختصاص النهى بالصلاة بخلاف الصلاة في الغضب .

ويشهد لهذا أن الصيام لا يبطله الا ارتكاب ما نهى عنه فيه بخصوصه وهو جنس الأكل والشرب والجماع بخلاف ما نهى عنه الصائم لا بخصوص الصيام كالكذب والغيبة عند الجمهور .

وكذلك الحج لا<sup>(٢)</sup> يبطله الا ما نهى عنه في الاحرام ، وهو الجماع ، ولا يبطله ما لا يختص بالاحرام من المحرمات كالقتل والسرقة وشرب الخمر .

وكذلك الاعتكاف انما يطل بما نهى عنه فيه بخصوصه وهو الجماع . وانما يطل بالسكر عندنا وعند الأكثرين لتهى السكران عن قربان المسجد ودخوله على أحد التأويلين في قوله تعالى ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى ﴾<sup>(٣)</sup> أن المراد مواضع الصلاة فصار كالحائض ولا يطل الاعتكاف بغيره من ارتكابه الكبائر عندنا وعند كثير من العلماء .

وقد خالف في ذلك طائفة من السلف منهم عطاء والزهري والثوري ومالك وحكى عن غيرهم أيضا .

---

(١) في م : « يبطها » وهو . تحريف .

(٢) في هـ ، م : « ما يبطله » .

(٣) سورة النساء : ٤٣ .



وأما المعاملات كالعقود والفسوخ ونحوهما فما كان منها تغييراً<sup>(١)</sup> للأوضاع الشرعية كجعل حد الزنا عقوبة مالية وما أشبه ذلك فإنه مردود من أصله لا ينتقل به الملك لأن هذا غير معهود في أحكام الإسلام . ويدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للذى سأله أن ابني كان عسيفاً<sup>(٢)</sup> على فلان فزنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : المائة شاة والخادم رد عليك وعلى ابنك مائة جلدة وتغريب عام<sup>(٣)</sup> . وما كان منها عقداً منها عنه في الشرع أما لكون المعقود عليه

---

(١) في هـ ، م : « مغير الأوضاع » .

(٢) العسيف : الأجير .

(٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني قالا : أن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا رسول الله : أنشدك الله ألا قضيت لي بكتاب الله . فقال الخصم الآخر وهو أفقه منه : نعم فاقض بيننا بكتاب الله ، واثذن لي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قل » قال : أن ابني كان عسيفاً على هذا فزنى بامرأته ، واني أخبرت أن على ابني الرجم ، فافتديت منه بمائة شاة ووليدة ، فسألت أهل العلم فأخبروني إنما على ابني جلد مائة ، وتغريب عام ، وأن على امرأة هذا الرجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله . الوليدة والغنم رد ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام . واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها » .

قال فغذا عليها ، فاعترفت . فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمت .

راجع صحيح البخاري . كتاب الشروط : باب الشروط التي لا تحل في الحدود ٢٤٤/٥  
ومسلم في كتاب الحدود : باب من اعترف على نفسه بالزنى ١٣٢٤/٣ - ١٣٢٥ .

ليس محلا للعقد أو لفوات شرط فيه أو لظلم يحصل به للمعقود معه أو عليه<sup>(١)</sup> أو لكون العقد يشغل عن ذكر الله عز وجل الواجب عند تضايق وقته أو غير ذلك - فهذا العقد هل هو مردود بالكلية لا ينتقل به الملك أم لا ؟ .

وهذا الموضع قد اضطرب الناس فيه اضطرابا كثيرا وذلك أنه ورد في بعض الصور أنه مردود لا يفيد<sup>(٢)</sup> الملك وفي بعضها أنه يفيد فحصل الاضطراب فيه بسبب ذلك .

والاقرب أن شاء الله تعالى . أنه إن كان النهي عنه لحق الله تعالى فإنه لا يفيد الملك بالكلية ومعنى أن يكون الحق لله أنه لا يسقط برضا المتعاقدين عليه .

وإن كان النهي عنه لحق آدمي معين بحيث يسقط برضاه به فإنه يقف على رضاه به فإن رضى لزم العقد واستمر الملك وإن لم يرض به فله الفسخ .

فإن كان الذي يلحقه الضرر لا يعتبر رضاه بالكلية كالزوجة والعبد في الطلاق والعتاق فلا عبرة برضاه ولا بسخطه وإن كان النهي رفقا بالمنهى خاصة لما يلحقه من المشقة فخالف وارتكب المشقة لم يبطل بذلك عمله .

---

(١) في هـ ، م : « وعليه » .

(٢) في هـ ، م : « يفيد » .

فأما الأول فله صور كثيرة منها : نكاح من يحرم نكاحه اما لعينه  
كالمحرمات على التأييد بسبب أو نسب أو للجمع أو لفوات شرط  
لا يسقط بالتراضى باسقاطه . كنكاح المعتدة والمحرمة والنكاح بغير  
ولى ونحو ذلك .

وقد روى أن النبی صلی الله علیه وسلم فرق بين رجل وامرأة  
تزوجها وهى حبلی فرد النکاح لوقوعه فى العدة .  
ومنها عقود الربا فلا يفيد الملك ويؤمر بردها وقد أمر النبی صلی  
الله علیه وسلم من باع صاع تمر بصاعين أن يرده .  
ومنها بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام والكلب وسائر ما نهى  
عن بيعه مما لا يجوز بيعه .

وأما الثانى فله صور عديدة منها : انکاح الولی ما لا يجوز له  
انکاحها الا باذنها بغير<sup>(١)</sup> اذنها وقد رد النبی صلی الله علیه وسلم  
نکاح امرأة ثيب زوجها أبوها وهى کارهة<sup>(٢)</sup> .  
وروى عنه صلی الله علیه وسلم أنه خير امرأة زوجت بغير اذنها .  
وفى ابطال هذا النکاح أو وقوفه على الاجازة روايتان عن أحمد .  
وقد ذهب طائفة من العلماء الى أن من تصرف لغيره فى ماله

---

(١) فى هـ ، م : « لا بغير » وهو خطأ .

(٢) فى ذلك يروى أبو داود فى كتاب النکاح : باب الثيب ٤٨٤/١ من رواية خنساء  
بنت خدام أن أباه زوجها وهى ثيب فكرهت ذلك ، فجاءت رسول الله صلی الله علیه  
وسلم فذكرت له فرد نکاحها .

بغير اذنه لم يكن تصرفه باطلا من أصله بل يقف على اجازته فان  
أجازه جاز وان رده بطل .

واستدلوا بحديث عروة بن الجعد في شرائه للنبي صلى الله عليه  
وسلم شاتين وانما كان أمره بشراء شاة واحدة ثم باع احدهما وقبل  
ذلك النبي<sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم .

وخص ذلك الامام أحمد في المشهور عنه بمن كان يتصرف لغيره  
في ماله بأذن اذا خالف الاذن .

ومنها تصرف المريض في ماله كله هل يقع باطلا من أصله أم  
يوقف<sup>(٢)</sup> تصرفه في الثلثين<sup>(٣)</sup> على اجازة الورثة ؟ فيه اختلاف  
مشهور للفقهاء والخلاف في مذهب أحمد وغيره .

وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع اليه أن رجلا أعتق  
سنة مملوكين له عند موته لا مال له غيرهم فدعاهم فجزأهم ثلاثة

---

(١) أخرجه البخاري بسنده عن شبيب بن غرقدة قال : سمعت الحبي يتحدثون عن عروة  
أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه دينارا يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع  
احدهما بدينار ، فجاء بدينار وشاة ، فدعا له بالبركة ، وكان لو اشترى التراب لربح فيه .  
راجع كتاب علامات النبوة : ٤٦٥/٦ من الفتح .

(٢) في ن : « يقف » .

(٣) في هـ ، م : « الثلث » وهو خطأ .

أجزاء فاعتق اثنين وأرق أربعة وقال له قولاً شديداً ولعل الورثة لم يميزوا اعتاق الجميع والله أعلم<sup>(١)</sup> .

ومنها بيع المدلس<sup>(٢)</sup> ونحوه كالمصراة<sup>(٣)</sup> وبيع النجش<sup>(٤)</sup> وتلقى الركبان<sup>(٥)</sup> ونحو ذلك وفي صحته كله اختلاف مشهور في مذهب الإمام أحمد . وذهب طائفة من أهل الحديث إلى بطلانه ورده . والصحيح أنه يصح ويقف على اجازة من حصل له ظلم بذلك . فقد صح عن النبي ﷺ أنه جعل يشتري المصراة بالخيار<sup>(٦)</sup>

---

(١) أورده الشافعي في الام ٢٧/٤ ، ورواه مسلم في كتاب الايمان والندور : باب من أعتق شركاء له في عبد ١٢٨٨/٣ .

(٢) التدليس في البيع : اخفاء العيب في السلعة .

(٣) المصراة : الناقة أو البقرة أو الشاة يصرى اللبن في ضرعها ، أي يجمع ويحبس ، وذكر الشافعي أنها التي لا تحلب أياما حتى يجتمع اللبن في ضرعها فإذا حلبها المشتري استغزرها .

وقد تكررت هذه اللفظة في الأحاديث منها قوله عليه السلام : لا تصروا الابل والغنم ، فإن كان من الصر فهو بفتح التاء وضم الصاد ، وإن كان من الصرى فيكون بضم التاء وفتح الصاد . وإنما نهى عنه لأنه خداع وغش . راجع النهاية ١٧/٣ .

(٤) النجش بفتح النون وسكون الجيم وهو أن يمدح السلعة ليروجها أو يزيد ثمنها وهو لا يريد شراءها ليقع غيره فيه . راجع النهاية ٢١/٥ .

(٥) تلقى الركبان أن يقابل التجار القادمين إلى البلدة فيشتري منهم السلع بثمن بخس قبل أن يدخلوا البلدة فيعرفوا الأسعار وهو لا يخلو من غش وخداع ولذا نهى عنه كسوابقه .

(٦) فقد روى مسلم في كتاب البيوع : باب حكم بيع المصراة ١١٥٨/٢ - ١١٥٩ من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : «من اشترى شاة مصراة فهو بالخيار ثلاثة أيام فإن ردها رد معها صاعاً من طعام»

وأنه جعل للركبان الخيار اذا هبطوا السوق (١) وهذا كله يدل على أنه غير مردود من أصله.

وقد أورد (٢) على بعض من قال بالبطلان حديث المصراة فلم يذكر عنه جوابا.

وأما بيع الحاضر للبادي فمن صححه جعله من هذا القبيل ومن أبطله جعل الحق فيه لأهل البلد كلهم وهم غير منحصرين فلا يتصور إسقاط حقوقهم فصار كحق الله عز وجل.

ومنها لو باع رقيقا يحرم التفريق بينهم وفرق بينهم كالأم وولدها فهل يقع باطلا مردودا أم يقف على رضاهم بذلك، وقد روى أن النبي ﷺ أمر برد هذا البيع ونص أحمد على أنه لا يجوز التفريق بينهم ولو رضوا بذلك.

وذهب طائفة الى جواز التفريق بينهم برضاهم، منهم النخعي وعبيد الله بن الحسن العنبري (٣) فعلى هذا يتوجه أن يصح ويقف على الرضا.

---

(١) فقد روى مسلم في كتاب البيوع: باب تحريم تلقى الجلب ١١٥٧/٢ من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تلقوا الجلب ما يجلب للبيع أي شيء كان» فمن تلقاه فاشترى منه فإذا أتى سيده (مالكه: صاحب المتاع) السوق فهو بالخيار»

(٢) في هـ، م: ورد.

(٣) في هـ، م: «البصري» وهو تحريف فهو عبيد الله بن الحسن بن حصين بن تميم العنبري ولد سنة ١٠٦ وروى القضاء سنة ١٥٧ وكان ثقة في الحديث مات سنة ١٦٨ وله ترجمة في تهذيب التهذيب ٧/٧-٨.

ومنها لو خص بعض أولاده بالعطية دون بعض، فقد صح عن  
النبي ﷺ أنه أمر بشير بن سعد لما خص والده النعمان بالعطية أن  
يرده (١).

ولم يدل ذلك على أنه لم يتقل الملك بذلك إلى الولد فإن هذه  
العطية تصح وتقع مراعاة فإن ساوى بين الأولاد في العطية أو استرد  
مما أعطى المولد جاز وإن مات ولم يفعل شيئا من ذلك فقال مجاهد  
هو ميراث.

وحكى عن أحمد نحوه وأن العطية تبطل والجمهور على أنها  
لا تبطل.

وهل للورثة الرجوع فيها أم لا؟ فيه قولان مشهوران وهما روايتان  
عن أحمد.

ومنها الطلاق المنهى عنه كالطلاق في زمن الحيض فإنه قد قيل أنه  
قد نهى عنه لحق الزوج حيث كان يخشى عليه أن يعقبه فيه الندم  
ومن نهى عن شيء رفقاً به فلم ينته عنه بل فعله وتجشم مشقة فإنه  
لا يحكم ببطلان ما أتى به كمن صام في المرض أو السفر أو واصل

---

(١) فقد روى مسلم في كتاب الهبات : باب كراهة تفضيل بعض الأولاد في الهبة ١٢٤١/٢ - ١٢٤٤ من  
حديث النعمان بن بشير قال : أتى أبي إلى رسول الله ﷺ فقال : أتى نخلت ابني هذا غلاماً فقال : اكل  
بيك نخلت، (أعطيت مثلي هذا) قال : لا. قال فأردده.



في الصيام أو أخرج ماله وجلس يتكفف الناس أو صلى قائما مع  
تضرره بالقيام للمرض أو اغتسل وهو يخشى على نفسه الضرر والتلف  
ولم يتيمم أو صام الدهر ولم يفطر أو قام الليل ولم ينم وكذلك إذا  
جمع الطلاق الثلاث على القول بتحريمه.

وقيل إنما نهى عن طلاق الحائض لحق المرأة لما فيه من الإضرار  
بها بتطويل العدة ولو رضيت بذلك بأن سألتها الطلاق بعوض في  
الحيض فهل يزول بذلك تحريمه؟ فيه قولان مشهوران للعلماء  
والمشهور من مذهبنا ومذهب الشافعي أنه يزول التحريم بذلك.

فإن قيل إن التحريم فيه لحق الزوج خاصة فاذا أقدم<sup>(١)</sup> عليه فقد  
أسقط حقه فسقط وإن علل بأنه لحق المرأة لم يمنع نفوذه ووقوعه  
أيضا، فإن رضا المرأة بالطلاق غير معتبر لوقوعه عند جميع المسلمين،  
لم يخالف فيه سوى شذوثة يسيرة من الروافض ونحوهم كما أن رضا  
الرقيق بالعتق غير معتبر ولو تضرر به ولكن إذا تضررت المرأة بذلك  
وكان قد بقي شيء من طلاقها أمر الزوج بارتجاعها كما أمر النبي ﷺ  
عليه وسلم ابن عمر بارتجاع زوجته<sup>(٢)</sup> ثلاثا منه لضررها وتلافيا

---

(١) في هـ، م: قدم.

(٢) راجع في هذا ما أخرجه مسلم في كتاب الطلاق: باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها

١٠٩٣-١٠٩٨ من طرق عن ابن عمر.

منه لما وقع منه من الطلاق المحرم حتى لاتصير بينونها منه ناشئة عن طلاق محرم وليتمكن من طلاقها على وجه مباح فتحصل ابانتها على هذا الوجه.

وقد روى عن أبي الزبير عن ابن عمر رضی الله عنهم أن النبي ﷺ ردها عليه ولم يرها شيئا وهذا مما تفرد به أبو الزبير عن أصحاب ابن عمر كلهم مثل ابنه سالم ومولاه نافع وأنس وابن سيرين وطاوس ويونس بن جبير وعبد الله بن دينار وسعيد بن جبير وميمون ابن مهران وغيرهم.

وقد أنكر أئمة العلماء هذه اللفظة على أبي الزبير من المحدثين والفقهاء وقالوا انه تفرد بما خالف الثقات فلا يقبل تفرده فان في رواية الجماعة عن ابن عمر ما يدل على أن النبي ﷺ حسب عليه الطلقة من وجوه كثيرة وكان ابن عمر يقول لمن سألته عن طلاق المرأة في الحيض ان كنت طلقت واحدة أو اثنتين فان رسول الله ﷺ عليه وسلم أمرني بذلك يعنى بازتجاع المرأة وان كنت طلقته ثلاثا فقد عصيت ربك وبانت منك امرأتك.

وفي رواية أبي الزبير زيادة أخرى لم يتابع عليها وهي قوله ثم تلا رسول الله ﷺ

﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ  
وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ﴾<sup>(١)</sup>

ولم يذكر ذلك أحد من الرواة عن ابن عمر وإنما روى عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه كان يتلو هذه الآية عند روايته للحديث وهذا هو الصحيح.

وقد كان طوائف من الناس يعتقدون أن طلاق ابن عمر كان ثلاثاً وأن النبي ﷺ إنما ردها عليه لأنه لم يوقع الطلاق في الحيض. وقد روى ذلك عن أبي الزبير أيضاً من رواية معاوية بن عمار الدهني<sup>(٢)</sup> عنه فلعل أبا الزبير اعتقد هذا حقاً فروى تلك اللفظة بالمعنى الذي فهمه<sup>(٣)</sup>.

وروى ابن لهيعة هذا الحديث عن أبي الزبير فقال عن جابر : ان ابن عمر طلق امرأته وهي حائض فقال النبي ﷺ «ليراجعها فانها امرأته» وأخطأ في ذكر جابر في هذا الإسناد وتفرد بقوله فانها امرأته وهي لاتدل<sup>(٤)</sup> على عدم وقوع الطلاق الا على تقدير أن يكون

---

(١) سورة الطلاق :

(٢) في هام : «الذهبي» وهو تصحيف. وترجمة الذهني في التهذيب ٢١٤/١٠.

(٣) هذا منقوض بما سيورده ابن رجب عن ابن سيرين.

(٤) في هام : «ولا يدل».

ثلاثا فقد اختلف في هذا الحديث على أبي الزبير وأصحاب ابن عمر الثقات الحفاظ العارفون به الملازمون له لم يختلف عليهم فيه.

فروى أيوب عن ابن سيرين قال مكثت عشرين سنة يحدثني من لاأتهمهم أن ابن عمر طلق امرأته ثلاثا وهي حائض فأمره النبي ﷺ أن يراجعها فجعلت لاأتهمهم ولا أعرف الحديث حتى لقيت أباغلاب يونس بن جبير وكان ذا ثبوت فحدثني أنه سأل ابن عمر فحدثه أنه طلقها واحدة .

خرجه مسلم (١).

وفي رواية قال ابن سيرين فجعلت لا أعرف للحديث وجهها ولا أفهمه

وهذا يدل على أنه كان قد شاع بين الثقات من غير أهل الفقه والعلم أن طلاق ابن عمر كان ثلاثا ولعل أبا الزبير من هذا القبيل ولذلك كان نافع يسأل كثيرا عن طلاق ابن عمر هل كان ثلاثا أو واحدة، ولما قدم نافع مكة أرسلوا اليه من مجلس عطاء يسألونه عن ذلك لهذه النسبة واستنكار ابن سيرين لرواية الثلاث يدل على أنه لم يعرف قائلا معتبرا يقول: ان الطلاق المحرم غير واقع، وأن هذا القول لاوجه له.

---

(١) في كتاب الطلاق : باب تحريم طلاق الحائض بنجر رضاها ١٠٩٥/٢ - ١٠٩٦

قال الامام أحمد في رواية أبي الحارث وسئل عن قال لا يقع الطلاق المحرم لانه يخالف ما أمر به فقال هذا القول سوء ردىء، ثم ذكر قصة ابن عمر وأنه احتسب بطلاقه في الحيض.

وقال أبو عبيدة : الوقوع هو الذى عليه العلماء مجمعون في جميع الامصار حجازهم وتهامهم ويمنهم وشأمهم وعراقهم ومصرهم. وحكى ابن المنذر ذلك عن كل من يحفظ قوله من أهل العلم، الا ناسا من أهل البدع لا يعتد بهم.

وأما ما حكاه ابن حزم <sup>(١)</sup> عن ابن عمر أنه لا يقع الطلاق في الحيض مستندا الى ما رواه من طريق محمد بن عبد السلام الخشني الأندلسي حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر في الرجل يطلق امرأته وهي حائض قال لا يعتد بها.

وباسناده عن خلاص نحوه، فان هذا الأثر قد سقط عن آخر لفظة وهي قال : لا يعتد بتلك الحيضة.

كذلك رواه أبو بكر بن أبي شيبة في كتابه عن عبد الوهاب الثقفي.

وكذلك رواه يحيى بن معين عن عبد الوهاب أيضا قال هو غريب لم <sup>(٢)</sup> يحدث به الا عبد الوهاب.

(٢) في هـ، م: لا

(١) ن اخل ١٠/١٦٣.

ومراد ابن عمر أن الحيضة التي تطلق فيها المرأة لاتعتد بها المرأة قرءا وهذا هو مراد خلاص وغيره.

وقد روى ذلك أيضا عن جماعة من السلف منهم زيد بن ثابت وسعيد بن المسيب فوهم جماعة من المفسرين وغيرهم كما وهم ابن حزم فحكوا عن بعض من سمينا أن الطلاق في الحيض لا يقع. وهذا سبب وهمهم والله أعلم.

وهذا الحديث انما رواه القاسم بن محمد لما سئل عن رجل له مساكن فأوصى بثلاث ثلاث مساكن هل يجمع له في مسكن واحد فقال يجمع له في مسكن واحد حدثني عائشة أن النبي ﷺ قال (من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد).

خرجه مسلم.

ومرادُه أن تغيير وصية الموصى الى ما هو أحب الى الله وأنفع جائز وقد حكى هذا عن عطاء وابن جريح.

وربما يستدل بعض من ذهب الى هذا بقوله تعالى ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسٍ جَنَفًا<sup>(١)</sup> أَوْ إِيْمًا فَاصْلَحْ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup>﴾ ولعله أخذ هذا من جمع العتق فانه (صح أن رجلا)<sup>(٣)</sup> أعتق ستة ممالك عند

---

(١) الجنف : الميل والجور.

(٢) سورة البقرة : ١٨٢.

(٣) مابين القوسين من ن.

موته فدعاهم النبي ﷺ فجزأهم ثلاثة أجزاء فأعتق اثنين وأرق أربعة.

خرجه مسلم.

وذهب فقهاء الحديث الى هذا الحديث، لأن تكميل عتق العبد مهما أمكن فهو أولى من تشقيصه<sup>(١)</sup> ولهذا شرعت السراية والسعاية (٢) اذا أعتق أحد الشريكين نصيبه من عبد وقال ﷺ فيمن أعتق بعض عبد له : هُوَ عِتْقُ كُلِّهِ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكٌ (٣).

وأكثر العلماء على خلاف قول القاسم وأن وصية الموصى لا تجمع ويتبع لفظه الا في العتق خاصة لان المعنى الذى جمع له فيه العتق غير موجود فى بقية الأموال فيعمل فيها بمقتضى وصية الموصى.

وذهب طائفة من الفقهاء فى العتق الى أنه يعتق من كل عبد ثلثه ويستسعون فى الباقي. واتباع قضاء النبي ﷺ أحق وأولى.

---

(١) التشقيص : التجزئة والشقص والشقيص : النصيب فى العين المشتركة من كل شىء.

(٢) استسعاء العبد اذا عتق بعضه ورق بعضه : هو أن يسعى فى فكاك مابقى من رقه

فيعمل ويكسب ويصرف ثمنه الى مولاه فسمى تصرفه فى كسبه سعاية، وفى هذا يروى

البخارى حديث ابى هريرة ان النبي ﷺ قال: «من أعتق نصيبا فى مملوك فخلاصه عليه

فى ماله ان كان له مال والا قوم عليه فاستسعى به غير مشقوق عليه (غير مكلف اياه فوق

طاقته). راجع صحيح البخارى : كتاب العتق : باب اذا عتق نصيبا فى عبد ١٣١/٥، وسنن

ابى داود: كتاب العتق: باب فيمن اعتق نصيبا فى مملوك ٣٤٩/٢ والنهاية ٣٧٠/٢.

(٣) أخرجه ابو داود فى كتاب العتق: باب فيمن اعتق نصيباله فى مملوك ٣٤٨/٢.



والقاسم نظر الى أن في مشاركة الموصي له للورثة في المساكن كلها ضررا عليهم فيدفع عنهم هذا الضرر ويجمع الوصية في مسكن واحد فإن الله شرط في الوصية عدم المضارة، لقوله « غير مضار وصية من الله »<sup>(١)</sup> فمن ضار في وصيته كان عمله مردودا عليه بخالفته ما شرط الله تعالى في الوصية.

وقد ذهب طائفة من الفقهاء الى أنه لو أوصى بثلاث مساكنه<sup>(٢)</sup> كلها ثم تلف ثلثا<sup>(٣)</sup> المساكن وبقي منها ثلث أنه يعطى كله<sup>(٤)</sup> للموصي له وهذا قول طائفة من أصحاب أبي حنيفة. وحكى عن أبي يوسف ومحمد ووافقهم القاضي أبو يعلى من أصحابنا في خلافه.

وبنوا ذلك على أن المساكن المشتركة تقسم بين المشتركين فيها قسمة اجبار كما هو قول مالك.

وظاهر كلام ابن أبي موسى من أصحابنا والمشهور عند أصحابنا أن المساكن المتعددة لا تقسم قسمة اجبار وهو قول أبي حنيفة والشافعي رحمهما الله .

---

(١) سورة النساء: ١١٢

(٢) في هـ، م: « ثم تلتى المساكن كلها »

(٣) في هـ، م: « ثلث ».

(٤) في هـ، م: « كلها ».

وقد تأول بعض المالكية فتيا القاسم المذكورة في هذا الحديث على أن أحد الفريقين من الورثة والموصى لهم طلب قسمة المساكن فكانت منقاربة بحيث يضم بعضها الى بعض في القسمة فانه يجاب الى قسمتها على قولهم .

وهذا التأويل بعيد مخالف للظاهر والله أعلم .



## الحديث السادس

عن أبي عبد الله النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :  
إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ ، فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ ، وَقَعَ فِي الْحَرَامِ ، كَالرَّاعِي يَرْعى حَوْلَ الْحِمَى ، يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً ، إِذَا فْسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ .  
رواه البخارى ومسلم<sup>(١)</sup> .

هذا الحديث صحيح متفق على صحته من رواية الشعبى عن النعمان بن بشير وفى ألفاظه بعض الزيادة والنقص والمعنى واحد أو متقارب .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الايمان : باب فضل من استبرأ لدينه ١١٧/١ ، وفى كتاب البيوع : باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات ٢٤٩/٤ .  
وأخرجه مسلم فى كتاب المساقاة : باب أخذ الحلال وترك الشبهات ١٢١٩/٢ - ١٢٢١ .

وقد روى عن النبي ﷺ من حديث ابن عمر وعمار بن ياسر وجابر بن مسعود وابن عباس .

وحديث النعمان أصبح أحاديث الباب .

فقوله ﷺ ( الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ) معناه أن الحلال المحض بين لا اشتباه فيه وكذلك الحرام المحض ولكن بين الأمرين أمور تشبهه على كثير من الناس هل هي من الحلال أم من الحرام ، وأما الراسخون في العلم فلا يشتبه عليهم ذلك ويعلمون من أى القسمين هي .

فأما الحلال المحض فمثل أكل الطيبات من الزروع والثمار وبهيمة الأنعام وشرب الأشربة الطيبة ولباس ما يحتاج اليه من القطن والكتان والصوف والشعر وكالنكاح والتسرى وغير ذلك اذا كان اكتسابه بعقد صحيح كالبيع أو بميراث أو هبة أو غنيمة .

والحرام المحض مثل أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر ونكاح المحارم ولباس الحرير للرجال ، ومثل الاكتساب المحرم كالربا والميسر وثن مالا يحل بيعه وأخذ الأموال المغضوبة بسرقة أو غصب ونحو ذلك .

وأما المشتبه فمثل أكل بعض ماختلف في حله أو تحريمه : إما من الاعيان كالخيل والبغال والحمير والضَّب وشرب ماختلف في تحريمه

من الأنبذة التي يسكر كثيرها ولبس ماختلف في إباحة لبسه من جلود السباع ونحوها واما من المكاسب المختلف فيها كمسائل العينة والتورية ونحو ذلك وبنحو هذا المعنى فسر المشتبهات أحمد واسحق وغيرهما من الأئمة .

وحاصل الأمر أن الله تعالى أنزل على نبيه الكتاب وبين فيه للأمة ما يحتاج اليه من حلال وحرام كما قال تعالى ( ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء )<sup>(١)</sup> قال مجاهد وغيره كل شيء أمروا به ونهوا عنه ، وقال تعالى في آخر سورة النساء التي بين فيها كثيرا من أحكام الأموال والأبضاع ﴿ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> وقال تعالى ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾<sup>(٣)</sup> وقال تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ووكل بيان ماأشكل من التنزيل الى الرسول . كما قال تعالى ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup>

(٣) سورة الأنعام : ١١٩

(٥) سورة النحل : ٤٤ .

(١) سورة النحل : ٨٩

(٢) سورة النساء ١٧٦

(٤) سورة التوبة : ١١٥

وما قبض رسول الله ﷺ حتى أكمل له ولأمته الدين ولهذا أنزل عليه بعرفة قبل موته بمدة يسيرة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾<sup>(١)</sup> وقال ﷺ : « تَرَكْتُكُمْ عَلَى يَظَاءَ نَقِيَّةٍ لَيْلَهَا كَنَهَارُهَا لَا يَزِغُ عَنْهَا إِلَّا هَالِكٌ »<sup>(٢)</sup> .

وقال أبو ذر رضى الله عنه توفى رسول الله ﷺ وما طائر يحرك جناحيه فى السماء الا وقد ذكر لنا منه علما .

ولما شك ناس فى موته ﷺ قال عمه العباس رضى الله عنه : « والله مامات رسول الله ﷺ حتى ترك السبيل نهجا واضحا ، وأحل الحلال ، وحرم الحرام ، ونكح وطلق ، وحارب وسالم ، وما كان راعى غنم يتبع بها رؤوس الجبال يخبط عليها العضاه<sup>(٣)</sup> بمخبطته<sup>(٤)</sup> ويمدر<sup>(٥)</sup> حوضها بيده بأنصب ولا أدأب من رسول الله ﷺ كان فيكم .

(١) سورة المائدة : ٣ .

(٢) سنن ابن ماجه ١٦/١ ومسند أحمد ١٢٦/٤ ( حلبى ) من حديث طويل .

(٣) فى النهاية ٢٥٥/٣ العضاة : كل شجر عظيم له شوك . الواحدة عضه .

(٤) مخبطته : عصاه ، والمخبط : العصا التى يخبط بها الشجر ، وخبط الشجر : ضربه

بالعصا ليتناثر ورقه . كما فى النهاية ٧/٢ .

(٥) مدر حوضها : طينه وأصلحه بالمدر ، وهو الطين المتناسك لكلا يخرج منه الماء .

كما فى النهاية ٣٠٩/٤ وفى هـ : « يمدد حوضها » وفيه تصحيف .



وفي الجملة فما ترك الله ورسوله حلالا الا مبينا ، ولا حراما  
الامبينا ، لكن بعضه كان أظهر بيانا من بعض ، فما ظهر بيانه واشتهر  
وعلم من الدين بالضرورة من ذلك لم يبق فيه شك ، ولا يعذر أحد  
بجهله في بلد يظهر فيها الاسلام .

وما كان بيانه دون ذلك فمنه ما يشتهر بين حملة الشريعة خاصة :  
فأجمع العلماء على حله أو حرمة ، وقد يخفى على بعض من ليس  
منهم . ومنه ما لم يشتهر بين حملة الشريعة أيضا فاختلّفوا في تحليله  
وتحريمه وذلك لأسباب :

منها أنه قد يكون النص عليه خفيا لم ينقله الاقليل من الناس فلم  
يلغ جميع حملة العلم .

ومنها أنه قد ينقل فيه نصان أحدهما بالتحليل والآخر بالتحريم  
فيبلغ طائفة منهم أحد النصين دون الآخر فيتمسكون بما بلغهم . أو  
يلغ النصان معا من لا يبلغه التاريخ فيقف لعدم معرفته بالناسخ .  
ومنها ما ليس فيه نص صريح وانما يؤخذ من عموم أو مفهوم أو  
قياس فتختلف أفهام العلماء في هذا كثيرا .

ومنها ما يكون فيه أمر أو نهى<sup>(١)</sup> فتختلف أفهام<sup>(٢)</sup> العلماء في حمل  
الأمر على الوجوب أو الندب وفي حمل النهى على التحريم أو التنزيه .

---

(١) في س : « ما يكون أمرا أو نهيا » وفي م « أمر أو نهى » .

(٢) سقطت من المطبوعة .

وأَسباب الاختلاف أكثر مما ذكرنا ومع هذا فلا بد في الأمة من عالم يوافق قوله الحق فيكون هو العالم بهذا الحكم وغيره يكون الأمر مشتبهاً عليه ولا يكون عالماً بهذا ، فإن هذه الأمة لا تجتمع على ضلالة ولا يظهر أهل باطلها على أهل حقها ، فلا يكون الحق مهجوراً غير معمول به في جميع الأمصار والأعصار ، ولهذا قال ﷺ في المشتبهات « لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ » ، فدل على أن من الناس من يعلمها وإنما هي مشتبهة على من لم يعلمها وليست مشتبهة في نفس الأمر فهذا هو السبب المقتضى لاشتباه بعض الأشياء على كثير من العلماء .

وقد يقع الاشتباه في الحلال والحرام بالنسبة إلى العلماء وغيرهم من وجه آخر وهو أن من الأشياء ما يعلم سبب حله وهو الملك المتيقن .

ومنها ما يعلم سبب تحريمه وهو ثبوت ملك الغير عليه .

فالأول لا تزول إباحته إلا بيقين زوال الملك عنه ، اللهم إلا في الأبضاع عند من يوقع الطلاق بالشك فيه كمالك ، أو إذا غلب على الظن وقوعه كاسحاق بن راهويه ، والثاني لا يزول تحريمه إلا بيقين العلم بانتقال الملك فيه .

وأما مالا يعلم<sup>(١)</sup> له أصل ملك كما يجده الإنسان في بيته ولا يدري هل هو له أو لغيره فهذا مشتبه ولا يحرم عليه تناوله لأن

---

(١) في ب : « ما لم يعلم » .

الظاهر أن مافى بيته ملكه ، لثبوت يده عليه . والورع اجتنابه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم :

إِنِّي لَأُنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِي فَأَجِدُ<sup>(١)</sup> الثَّمَرَةَ سَاقِطَةً عَلَى فِرَاشِي فَأَرْفَعُهَا لِأَكْلِهَا ثُمَّ أَحْشَى أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً<sup>(٢)</sup> ، فَأُلْقِيهَا .

خرجاه فى الصحيحين<sup>(٣)</sup> .

فان كان هناك من جنس المحذور وشك هل هو منه أملا قويت الشبهة .

وفى حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم أصابه أرق من الليل فقال له بعض نسائه يا رسول الله أرقت الليلة ؟ فقال : إِنِّي كُنْتُ أَصَبْتُ تَمْرَةَ تَحْتَ جَنْبِي فَأَكَلْتُهَا وَكَانَ عِنْدَنَا تَمْرٌ مِنْ ثَمَرِ الصَّدَقَةِ فَخَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنْهُ<sup>(٤)</sup> .

---

(١) فى هـ ، م : « فأجده » وهو خطأ .

(٢) فى المطبوعة « من الصدقة » وهو مخالف لما فى الاصول ولما فى الصحيحين .

(٣) البخارى فى كتاب اللقطة : باب اذا وجد تمرة فى الطريق ٦٣/٥ ، ومسلم فى

كتاب الزكاة : باب تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ٧٥١/٢ .

(٤) أخرجه أحمد فى المسند ١٠/١١ ، ٧٢ ( المعارف ) وبهامشه اشارة الى مواطن

اخرى له فى المسند .

وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ٨٩/٣ عن احمد فى المسند قال : رواه احمد ورجال

موثقون .

ومن هذا أيضا ما أصله الإباحة كطهارة الماء والثوب والأرض اذا لم يتيقن زوال أصله فيجوز استعماله ، وما أصله الحظر كالابضاع ، ولحوم الحيوان ، فلا تحل الابيقين حله من التذكية والعقد<sup>(١)</sup> .

فان تردد في شيء من ذلك لظهور سبب آخر رجع الى الأصل فيبنى عليه - فيبنى<sup>(٢)</sup> فيما أصله الحرمة على التحريم .

ولهذا نهى النبي ﷺ عن أكل الصيد الذى يجد فيه الصائد أثر سهم غير سهمه أو كلب غير كلبه أو يجده قد وقع في ماء وعلل بأنه لا يدري هل مات من السبب المبيح له أو من غيره .

ويرجع فيما أصله الحل الى الحل فلا ينجس الماء والأرض والثوب بمجرد ظن النجاسة .

وكذلك البدن اذا تحقق طهارته وشك هل انتقضت بالحدث عند جمهور العلماء خلافا لمالك رحمه الله اذا لم يكن قد دخل في الصلاة .

وقد صح عن النبي ﷺ أنه شكى<sup>(٣)</sup> اليه الرجل يخيل اليه انه يجد الشيء في الصلاة فقال : لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا .

---

(١) فى ب « العقل » وهو تصحيف فالمراد عقد الزوجية الذى يحل به البضع .

(٢) فى س : « فبنى عليه فبنبنى » وفى هـ ، م : « فيتبين » .

(٣) فى المطبوعة : « شكى » وما أثبتناه بصيغة المبني للمجهول موافق لما فى صحيح

مسلم .

وفي بعض الروايات في المسجد بدل الصلاة وهذا يعم حال الصلاة وغيرها<sup>(١)</sup> .

فان وجد سببا قويا يغلب معه على الظن نجاسة مأصله الطهارة مثل أن يكون الثوب يلبسه كافر لا يتحرز من النجاسات فهذا محل اشتباه فمن العلماء من رخص فيه أخذا بالأصل ومنهم من كرهه تنزيها ومنهم من حرمه اذا قوى ظن النجاسة مثل أن يكون الكافر ممن لا تباح ذبيحته أو يكون ملاقيا لعورته كالسراويل والقمص<sup>(٢)</sup> وترجع هذه المسائل وأشباهها الى قاعدة تعارض الأصل والظاهر فان الاصل الطهارة والظاهر النجاسة .

وقد تعارضت الأدلة في ذلك فالقائلون بالطهارة يستدلون بأن الله تعالى أحل طعام أهل الكتاب وطعامهم انما يصنعونه بأيديهم في أوانهم وقد أجاب النبي ﷺ دعوة يهودى وكان هو وأصحابه يلبسون ويستعملون ما يجلب اليهم مما ينسجه الكفار بأيديهم من الثياب والاواني وكانوا في المغزى يقتسمون ما وقع لهم من الاوعية والثياب ويستعملونها وصح عنهم أنهم كانوا يستعملون الماء من مزادة مشرقة<sup>(٣)</sup> .

---

(١) راجع في هذا ما أخرجه مسلم في كتاب الحيض : باب الدليل على أن من تيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلى بطهارته تلك ٢٧٦/١ .

(٢) في هـ ، م : « القميص » .

(٣) راجع في هذا ما ذكره النووي وما أورده من الأحاديث في المجموع ٢٦١/١ - ٢٦٥ :

والقائلون بالنجاسة يستدلون بأنه صح عن النبي ﷺ أنه سئل  
عن آنية أهل الكتاب الذين يأكلون الخنزير ويشربون الخمر فقال :  
إِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَاغْسِلُوهَا بِالْمَاءِ ثُمَّ كُلُوا فِيهَا .

وقد فسر الامام أحمد الشبهة بأنها منزلة بين الحلال والحرام يعنى  
الحلال المحض والحرام المحض وقال : من اتقاهما فقد استبرأ لدينه

وفسرها تارة باختلاط الحلال والحرام ويتفرع على هذا معاملة من  
فى ماله حلال وحرام مختلط فان كان أكثر ماله الحرام فقال أحمد ينبغى  
أن يجتنبه<sup>(١)</sup> الا أن يكون شيئاً يسيراً أو شيئاً لا يعرف واختلف  
أصحابنا هل هو مكروه أو محرم على وجهين وان كان أكثر ماله  
الحلال جازت معاملته والأكل من ماله .

وقد روى الحارث عن على رضى الله عنه أنه قال فى جوائز  
السلطان لا بأس بها ، ما يعطيكم من الحلال أكثر مما يعطيكم من  
الحرام .

وكان النبي ﷺ وأصحابه يعاملون المشركين وأهل الكتاب مع

---

ثم مارواه مسلم فى كتاب الصيد والذبائح : باب الصيد بالكلاب المعلمة ١٥٣٢/٣ ،  
ومارواه البخارى فى كتاب الذبائح : باب آنية المجوس ٥٣٧/٩ خاصا باستعمال آنية  
المشركين .

(١) فى هـ ، م : « يتجنبه » .

علمهم بأنهم لا يجتنبون الحرام كله وان اشتبه الأمر فهو شبهة والورع تركه .

قال سفيان : لا يعجبني ذلك وتركه أعجب لي .

وقال الزهري ومكحول لا بأس أن يؤكل منه ما لم يعرف أنه حرام بعينه فان لم يعرف في ماله حرام بعينه ولكن علم أن فيه شبهة فلا بأس بالاكل منه - نص عليه أحمد في رواية حنبل .

وذهب اسحق بن راهويه : الى ماروى عن ابن مسعود وسلمان وغيرهما من الرخصة والى ماروى عن الحسن وابن سيرين فى اباحة الاخذ بما يقضى من الربا والقمار - نقله عنه ابن منصور .

وقال الامام أحمد فى المال المشتبه حلاله بحرامه : ان كان المال كثيرا أخرج منه قدر الحرام وتصرف فى الباقي وان كان المال قليلا اجتنبه كله ، وهذا لأن القليل اذا تناول منه شيئا فانه يتعذر معه السلامة من الحرام بخلاف الكثير .

ومن أصحابنا من حمل ذلك على الورع دون التحريم وأباح التصرف فى القليل والكثير بعد اخراج قدر الحرام منه وهو قول الحنفية وغيرهم وأخذ به قوم من أهل الورع منهم بشر الحافى ورخص قوم من السلف فى الأكل ممن يعلم فى ماله حرام ما لم يعلم أنه من



الحرام بعينه<sup>(١)</sup> كما تقدم عن مكحول والزهرى ، وروى مثله عن الفضيل بن عياض .

وروى فى ذلك آثار عن السلف فصح عن ابن مسعود أنه سئل عمن له جار يأكل الربا علانية ولا يتخرج من مال خبيث يأخذه يدعوه الى طعام قال أجيبوه فانما الهناء<sup>(٢)</sup> لكم والوزر عليه .  
وفى رواية أنه قال له<sup>(٣)</sup> لأعلم له شيئا الا خبيثا أو حراما فقال أجيبوه .

وقد صحح الامام أحمد هذا عن ابن مسعود ولكنه عارضه بما روى عنه أنه قال « الْأَثْمُ حَزَّازُ الْقُلُوبِ »<sup>(٤)</sup> .

(١) فى م بعد هذا « فصح كما تقدم » .

(٢) فى س « فان المهنا » .

(٣) ليست فى هـ ، ولا فى م .

(٤) ورد فيه ايضا : « الْأَثْمُ حَوَازٌ » بتشديد الزاى وتخفيف الواو وورد بتشديد الواو وتخفيف الزاى . ولكل منها معنى ومحمل صحيح . قال فى النهاية : الْأَثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ ( بتشديد الزاى والاثم بمعنى الآثام ) وهى الأمور التى تحز فى القلوب اى تؤثر فيها كما يؤثر الحز فى الشئ ، وهو ما يحظر من ان تكون معاصى لفقد الطمأنينة اليها وهى جمع حاز بتشديد الزاى ، وروى « الْأَثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ » بتشديد الواو اى يحوزها ويملكها ويغلب عليها ، ويروى : « الْأَثْمُ حَزَّازُ الْقُلُوبِ » بزاين . الاولى مشددة ، وهى فعال من الحز ( وهو القطع ) .

راجع النهاية ٣٧٧/١ - ٣٧٨ .

وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ٧٦/١ وقال عن احمد فى رواه الطبرانى كله بأسانيد رجالها ثقات .

وروى عن سلمان مثل قول ابن مسعود الأول .

وعن سعيد بن جبير والحسن البصرى ومورق العجلي وإبراهيم النخعى وابن سيرين وغيرهم .

والآثار بذلك موجودة فى كتاب الأدب لحميد بن زنجويه ، وبعضها فى كتاب الجامع للخلال ، وفى مصنفى عبد الرزاق وابن أبى شيبة وغيرهم .

ومتى علم أن عين الشئ حرام أخذ بوجه محرم فانه يحرم تناوله .  
وقد حكى الاجماع على ذلك ابن عبد البر وغيره .

وقد روى عن ابن سيرين فى الرجل يقضى من الربا قال : لا بأس به ، وعن الرجل يقضى من القمار ، قال لا بأس به .  
خرجه الخلال باسناد صحيح .

وروى عن الحسن خلاف هذا وأنه قال : ان هذه المكاسب قد فسدت فخذوا منها شبه المضطر .

وعارض المروى عن ابن مسعود وسلمان ماروى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه أكل طعاما ثم أخبر أنه من حرام فاستقأ .

وقد يقع الاشتباه فى الحكم لكون الفرع مترددا بين أصول تجتذبه كتحريم الرجل زوجته فان هذا متردد بين تحريم الظهار الذى ترفعه

الكفارة الكبرى وبين تحريم الطلقة الواحدة بانقضاء عدتها الذى تباح معه الزوجة بعقد جديد<sup>(١)</sup> وبين تحريم الطلاق الثلاث الذى لا تباح معه ( الزوجة ) بدون زوج واصابة<sup>(٢)</sup> . وبين تحريم الرجل عليه ما أحله الله له من الطعام والشراب الذى لا يحرمه وإنما يوجب الكفارة الصغرى أو لا يوجب شيئاً على الاختلاف فى ذلك .

فمن هاهنا كثر الاختلاف فى هذه المسألة فى زمن الصحابة فمن بعدهم .

وبكل حال فالأمور المشتبهة التى لاتبين أنها حلال ولا حرام لكثير من الناس كما أخبر به النبى ﷺ قد يتبين لبعض الناس أنها حلال أو حرام لما عنده من ذلك من مزيد علم .

وكلام النبى ﷺ يدل على أن هذه المشتبهات من الناس من يعلمها وكثير منهم لا يعلمها فدخل فيمن لا يعلمها نوعان :

أحدهما : من يتوقف فيها لاشتباهاها عليه .

والثانى : من يعتقدونها على غير ما هى عليه .

ودل كلامه على أن غير هؤلاء يعلمها ومراده أنه يعلمها على ما هى

---

(١) فى المطبوعة والهندية : « الذى تباح معه الزوجة بدون زوج بعقد جديد اصابة

وبين » وفيه خلط واضح .

(٢) ما بين القوسين سقط من المطبوعة فى هذا الموضع .

عليه في نفس الامر من تحليل أو تحريم ، وهذا من أظهر الأدلة على أن المصيب عند الله في مسائل الحلال والحرام المشتبهة المختلف فيها واحد عند الله عز وجل ، وغيره ليس بعالم بها بمعنى أنه غير مصيب لحكم الله فيها في نفس الامر وان كان يعتقد فيها اعتقادا يستند فيه الى شبهة يظنها دليلا ويكون مأجورا على اجتهاده ، ومغفورا له خطؤه لعدم اعتماده .

وقوله ﷺ ( فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ ) قسم الناس في الأمور المشتبهة الى قسمين ، وهذا انما هو بالنسبة الى من هي مشتبهة عليه ، وهو ممن لا يعلمها ، فأما من كان عالما بها واتبع مادله علمه عليها فذلك قسم ثالث لم نذكره ، لظهور حكمه ، فان هذا القسم أفضل الأقسام الثلاثة لانه علم حكم الله في هذه الامور المشتبهة على الناس واتبع ( علمه في ذلك وأما من لم يعلم ) حكم الله ( فيها فهم قسمان )<sup>(١)</sup> أحدهما من يتقى هذه الشبهات لاشتباهاها عليه فهذا قد استبرأ لدينه وعرضه ومعنى استبرأ طلب البراءة لدينه وعرضه من النقص والشين . والعرض هو موضع المدح والذم من الانسان وما يحصل له بذكره بالجميل مدح وبذكره بالقبيح قدح .

وقد يكون ذلك تارة في نفس الانسان وتارة في سلفه أو في أهله

---

(١) ما بين القوسين هنا وفي سابقه سقط من المطبوعة تبعا للهندية .

فمن اتقى الأمور المشتبهة واجتنبها فقد حصن عرضه من القدح والشين الداخِل على من لا يجتنبها وفي هذا دليل على أن من ارتكب الشبهات فقد عرض نفسه للقدح فيه والطعن كما قال بعض السلف من عرض نفسه للتهم فلا يلوم من أساء الظن به .

وفي رواية للترمذى في هذا الحديث : **فَمَنْ تَرَكَهَا اسْتِبْرَاءً لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ فَقَدْ سَلِمَ<sup>(١)</sup>** .

والمعنى : أن من تركها بهذا القصد وهو براءة دينه وعرضه عن النقص بالغرض آخر فاسد من رياء ونحوه .

وفيه دليل على أن طلب البراءة للعرض ممدوح كطلب البراءة للدين ولهذا ورد : كل ما وقى به المرء عرضه فهو صدقة .

وفي رواية الصحيحين في هذا الحديث : **فَمَنْ تَرَكَ مَا يَشْتَبُهُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَثَرُكَ** .

يعنى من ترك الإثم مع اشتباهه عليه وعدم تحققه فهو أولى بتركه إذا استبان له أنه إثم ، وهذا كان تركه تحريزا من الإثم فاما من يقصد التصنع للناس فانه لا يترك الا ما يظن أنه ممدوح عندهم .

القسم الثانى من يقع فى الشبهات مع كونها مشتبهة عنده فأما من

---

(١) أخرجه الترمذى فى أول البيوع : باب ترك الشبهات ٥١١/٣ وقال حسن

أتى شيئا مما يظنه اناس شبهة لعلمه بأنه حلال في نفس الأمر فلا حرج عليه من الله في ذلك لكن اذا خشى من طعن الناس عليه بذلك كان تركها حينئذ استبراء لعرضه فيكون حسنا .

وهذا كما قال النبي ﷺ لمن رآه واقفا مع صفية : إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ (١) .

وخرج أنس الى الجمعة فرأى الناس قد صلوا ورجعوا فاستحيا ودخل موضعا لا يراه الناس فيه وقال من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله .

وخرجه الطبراني مرفوعا ولا يصح .

وان أتى ذلك لاعتقاده أنه حلال - اما باجتهاد سائغ أو تقليد سائغ وكان مخطئا في اعتقاده - فحكمه حكم الذى قبله فان كان الاجتهاد ضعيفا أو التقليد غير سائغ وانما حمل عليه اتباع الهوى - فحكمه حكم من أتاه مع اشتباهه عليه : والذى يأتى الشبهات مع اشتباهها عليه قد أخبر عنه النبي ﷺ انه وقع في الحرام فهذا يفسر بمعنيين :

أجدهما أن يكون ارتكابه للشبهة مع اعتقاده أنها شبهة ذريعة الى ارتكابه الحرام الذى يعتقد أنه حرام بالتدريج والتسامح ، وفي رواية :

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٣٧/٦ (حلبى) .

« مَنْ يُخَالِطُ الرَّيَّةَ يُوشِكُ أَنْ يَجْسَرَ ( أى يقرب أن يقدم ) على الحرام المحض » .

والجسور المقدام الذى لا يهاب شيئاً ولا يراقب أحداً .

ورواه بعضهم يجسر بالشين المعجمة أى يرتع والجسر الراعى وجسرت الدابة اذا رعتها .

وفى مراسيل أبى المتوكل الناجى<sup>(١)</sup> عن النبى ﷺ مَنْ يَرَعَى بِجَنَابَاتِ الْحَرَامِ يُوْشِكُ أَنْ يُخَالِطَهُ وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالْمُحَقَّرَاتِ يُوْشِكُ أَنْ يُخَالِطَ الْكَبَائِرَ .

والمعنى الثانى أن من أقدم على ما هو مشتببه عنده لا يدرى أهو حلال أو حرام فانه لا يأم أن يكون حراماً فى نفس الأمر فيصادف الحرام وهو لا يدرى أنه حرام .

وقد روى من حديث ابن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : الْحَلَالُ بَيْنٌ وَالْحَرَامُ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ فَمَنْ اتَّقَاهَا كَانَ أَنْزَهُ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ أَوْشَكَ أَنْ يَقَعَ فِي الْحَرَامِ .

---

(١) هو على بن داود - يقال : داود - الساجى البصرى ، روى عن أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة وابن عباس وغيرهم . وعنه ثابت البنانى وقتادة وغيرهما . وثقة النسائى وابن حبان وغيرهما . توفى سنة ١٠٨ و ترجمته فى التهذيب ٣١٨/٧ .



كَالْمُرْتِعِ<sup>(١)</sup> يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى أَوِشْكَ أَنْ يُوَاقِعَ الْحِمَى وَهُوَ لَا يَشْعُرُ .

خرجه الطبراني وغيره .

واختلف العلماء هل يطيع والديه في الدخول في شيء من الشبهة .  
أم لا يطيعهما ؟

فروى عن بشر بن الحارث ، قال : لاطاعة لهما في الشبهة .

وعن محمد بن العباداني قال يطيعهما .

وتوقف أحمد في هذه المسألة وقال يداريهما وأبى أن يجيب فيها .

وقال أحمد لا يبيع الرجل من الشبهة ولا يشتري الثوب للتجميل

من الشبهة وتوقف في حل ما يؤكل وما يلبس منها وقال في التمرة يلقيها

الطير لا يأكلها ولا يأخذها ولا يتعرض لها .

وقال الثوري في الرجل يجد في بيته الأفلس أو الدراهم أحب

إلى أن يتنزّه عنها يعني إذا لم يدر من أين هي .

وكان بعض السلف لا يأكل شيئا ( حتى ) يعلم من أين هو<sup>(٢)</sup>

ويسأل عنه حتى يقف على أصله .

وقد روى في ذلك حديث مرفوع إلا أن فيه ضعفا .

---

(١) في هـ ، م : كالراعى - يوشك « والمرتع : بضم الميم وسكون الراء وكسر التاء .

(٢) في بعض الأصول : « لا يأكل الا شيئا يعلم .. » .

وقوله ﷺ ( كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ  
الْأَوَانِ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى الْأَوَانُ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ ) .

هذا مثل ضربه النبي ﷺ لمن وقع في الشبهات وانه يقرب وقوعه  
في الحرام المحض . وفي بعض الروايات ان النبي ﷺ قال : ( و )  
سَأُضْرِبُ لَكُمْ مَثَلًا . ثم ذكر هذا الكلام فجعل النبي ﷺ مثل  
المحرمات كالحمى الذى يحميه الملوك ويمتعون غيرهم من قربانه .

وقد جعل النبي ﷺ حول مدينته اثني عشر ميلا حمى محرما ،  
لا يقطع شجره ، ولا يصاد صيده ، وحمى عمر وعثمان أماكن ينبت  
فيها الكلا لاجل ابل الصدقة والله سبحانه وتعالى حمى هذه المحرمات  
ومنع عباده من قربانها وسماها حدوده فقال ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا  
تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ (١)

وهذا فيه بيان أنه حد لهم ما أحل لهم وما حرم عليهم فلا يقربوا  
الحرام ولا يتعدوا الحلال وكذلك قال في آية أخرى ﴿ تِلْكَ حُدُودُ  
اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢)  
وجعل من يرعى حول الحمى أو قريبا منه جديرا بأن يدخل الحمى  
ويرتّع فيه ، فلذلك من تعدى الحلال ووقع في الشبهات فانه قد  
قارب الحرام غاية المقاربة فما أخلقه بأن يخالط الحرام المحض ، ويقع

(٢) سورة البقرة : ٢٢٩ .

(١) سورة البقرة : ١٨٧ .

فيه ، وفي هذا إشارة الى أنه ينبغي التباعد عن المحرمات وأن يجعل الانسان بينه وبينها حاجزا .

وقد خرج الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن يزيد عن النبي ﷺ قال :

لَا يَدْخُلُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَالاً بَأْسَ بِهِ خَذِرًا مِمَّا بِهِ بَأْسٌ<sup>(١)</sup> .

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه تمام التقوى أن يتقى الله العبد حتى يتقيه من مثقال ذرة وحتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما - حجابا بينه وبين الحرام .

وقال الحسن : مازالت التقوى بالمتقين حتى تركوا من الحلال مخافة الحرام .

وقال الثورى : انما سموا المتقين لأنهم اتقوا مالا يتقى .  
وروى عن ابن عمر قال انى لأحب أن أدع بينى وبين الحرام سترة من الحلال لأأخرقها .

وقال ميمون بن مهران لا يسلم للرجل الحلال حتى يجعل بينه وبين الحرام حاجزا من الحلال .

---

(١) الترمذى فى كتاب صفة القيامة ٦٣٤/٤ وقال : حديث حسن غريب .

وابن ماجه فى كتاب الزهد : باب الورع والتقوى ١٤٠٩/٢ .

وقال سفيان بن عيينة لا يصيب عبد حقيقة الايمان حتى يجعل بينه وبين الحرام حاجزا من الحلال وحتى يدع الاثم وماتشابه منه .

ويستدل بهذا الحديث من يذهب الى سد الذرائع الى المحرمات وتحريم الوسائل اليها ويدل على ذلك أيضا من قواعد الشريعة تحريم قليل مايسكر كثيره وتحريم الخلوة بالاجنبية وتحريم الصلاة بعد الصبح وبعد العصر سدا لذريعة الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ومنع الصائم من المباشرة اذا كانت تحرك شهوته .

ومنع كثير من العلماء مباشرة الحائض فيما بين سرتها وركبتها الا من وراء حائل كما كان صلى الله عليه وسلم يأمر امرأته اذا كانت حائضا أن تتزر فيبأشرها من فوق الازار .

ومن أمثلة ذلك وهو شبهه بالمثل الذي ضربه النبي صلى الله عليه وسلم : من سيب دابته ترعى زرع غيره فانه ضامن لما أفسدته من الزرع ولو كان ذلك نهارا وهذا هو الصحيح لأنه مفرط بارسالها في هذه الحال

وكذا الخلاف لو أرسل كلب الصيد قريبا من الحرم فدخل فصاد فيه ففي ضمانه روايتان عن أحمد وقيل يضمه بكل حال .

وقوله صلى الله عليه وسلم ( أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ ) فيه اشارة الى أن صلاح حركات العبد بجوارحه واجتنابه للمحرمات

واتقاءه للشبهات بحسب صلاح حركة قلبه فان كان قلبه سليماً ليس فيه الامحبة الله ونخشية الوقوع فيما يكرهه صلحت حركات الجوارح كلها ، ونشأ عن ذلك اجتناب المحرمات كلها ، وتوقى الشبهات حذراً من الوقوع في المحرمات ، وان كان القلب فاسداً قد استولى عليه اتباع هواه وطلب ما يحبه ولو كرهه الله فسدت حركات الجوارح كلها وانبعثت الى كل المعاصي والمشتبهات بحسب اتباع هوى القلب .

ولهذا يقال : القلب ملك الأعضاء وبقية الأعضاء جنوده وهم مع هذا جنود طائعون له منبعثون في طاعته ، وتنفيذ أوامره ، لا يخالفونه في شيء من ذلك . فان كان الملك صالحاً كانت هذه الجنود سالحة وان كان فاسداً كانت جنوده بهذه المشابة<sup>(١)</sup> فاسدة ولا ينفع عند الله الا القلب السليم كما قال تعالى ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٨﴾<sup>(٢)</sup>

وكان النبي ﷺ يقول في دعائه : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ قَلْباً سَلِماً .

فالقلب السليم هو السالم من الآفات والمكروهات كلها وهو

---

(١) في النطبعة تبعا للهندية : « المشابة » وهو تحريف .

(٢) سورة الشعراء : ٨٨ - ٨٩ .

القلب الذى ليس فيه سوى محبة ( الله وما يحبه وخشيته )<sup>(١)</sup> ما يباعد عنه .

وفى مسند الامام أحمد رضى الله عنه عن أنس عن النبى ﷺ قال : « لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ » .

والمراد باستقامة ايمانه استقامة أعمال جوارحه فان أعمال جوارحه لا تستقيم الا باستقامة القلب . ومعنى استقامة القلب أن يكون ممتلئاً من محبة الله تعالى ومحبة طاعته وكراهة معصيته .

وقال الحسن لرجل : داو قلبك فان حاجة الله الى العباد صلاح قلوبهم يعنى أن مراده منهم ومطلوبه صلاح قلوبهم فلا صلاح للقلوب حتى يستقر فيها معرفة الله وعظمته ومحبته وخشيته ومهابته ورجاؤه والتوكل عليه ويمتلىء من ذلك .

وهذا هو حقيقة التوحيد وهو معنى قول لا اله الا الله فلا صلاح للقلوب حتى يكون الهها الذى تؤله وتعرفه وتحبه وتخشاه هو الله وحده<sup>(٢)</sup> لا شريك له ولو كان فى السموات والارض اله يؤله سوى الله لفسدت بذلك السموات والارض كما قال تعالى ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾<sup>(٣)</sup> فعلم بذلك أنه لاصلاح للعالم العلوى

(١) ما بين القوسين من هـ ، م .

(٢) فى م ، هـ « هو اله واحد » .

(٣) سورة الانبياء : ٢٢ .

والسفلى معا حتى تكون حركات أهلها وحركات الجسد تابعة لحركة القلب وإرادته فإن كانت حركته وإرادته لله وحده فقد صلح وصلاح حركات الجسد كله وإن كانت حركة القلب وإرادته لغير الله فسَدَ وفسدت حركات الجسد بحسب فساد حركة القلب .

وروى الليث عن مجاهد في قوله تعالى : - « ولا تشركوا به شيئا » <sup>(١)</sup> قال لا تحبوا غيرى .

وفي صحيح الحاكم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال :  
الشُّرْكُ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ الذَّرِّ عَلَى الصَّافِ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلْمَاءِ وَأَذْنَاهُ  
أَنْ تُحِبَّ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْجَوْرِ وَأَنْ تُبْغِضَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَدْلِ  
وَهَلِ الدِّينُ إِلَّا الْحُبُّ وَالْبُغْضُ . قال تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup>

فهذا يدل على أن محبة ما يكرهه الله وبغض ما يحبه الله متابعة الهوى والموالاة على ذلك والمعاداة عليه من الشرك الخفى ويدل على ذلك قوله ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ) فجعل الله

---

(١) سورة النساء ٣٦ .

(٢) الآية ٣١ من سورة آل عمران ، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ٢/٢٩١ وصححه على شرط الشيخين ، لكن تعقبه الذهبي فقال : فيه عبد الأعلى ( وهو أحد رواة الحديث ) قال الدار قطنى : ليس بثقة .



علامة الصدق في محبته اتباع رسوله فدل على أن المحبة لا تتم بدون الطاعة والموافقة .

قال الحسن رحمه الله قال أصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله إنا نحب ربنا حبا شديدا فأحب الله أن يجعل حبه علما فأنزل الله هذه الآية ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) .

ومن هنا قال الحسن أعلم انك لن تحب الله حتى تحب طاعته .  
وسئل ذو النون المصري متى أحب ربي قال اذا كان ما يغيضه عندك . أمر من الصبر .

وقال بشر بن السري : ليس من أعلام الحب أن تحب ما يغيضه حبيبك .

قال أبو يعقوب النهر جوري : كل من ادعى محبة الله عز وجل ولم يوافق الله في أمره فدعواه باطل .

وقال رويم : المحبة الموافقة في كل الأحوال .

وقال يحيى بن معاذ ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده .

وعن بعض السلف قال قرأت في بعض الكتب السالفة من أحب الله لم يكن عنده شيء آثر من مرضاته ومن أحب الدنيا لم يكن عنده شيء آثر من هوى نفسه .

وفي السنن عن النبي ﷺ قال : مَنْ أَعْطَى اللَّهُ وَمَتَعَ اللَّهُ وَأَحَبَّ اللَّهُ وَأَبْغَضَ اللَّهُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ .

ومعنى هذا أن كل حركات القلب والجوارح إذا كانت كلها لله فقد كمل إيمان العبد بذلك باطنا وظاهرا

ويلزم من صلاح حركات القلب صلاح حركات الجوارح فإذا كان القلب صالحا ليس فيه إلا إرادة الله وإرادة ما يريد له لم تنبعث الجوارح إلا فيما يريد الله فسارعت إلى ما فيه رضاه وكفت عما يكرهه وعما يخشى أن يكون مما يكرهه وإن لم يتيقن ذلك .

قال الحسن رضي الله عنه : ماضيت ببصري ، ولانطقت بلساني ، ولا بطشت بيدي ، ولا نهضت على قدمي ، حتى أنظرا على طاعة أو على معصية فإن كانت طاعة تقدمت وإن كانت معصية تأخرت .

وقال محمد بن الفضل البلخي ما خطوت منذ أربعين سنة خطوة لغير الله عز وجل .

وقيل لداود الطائي لو تنحيت من الظل إلى الشمس فقال هذه خطا لأدري كيف تكتب .

فهؤلاء القوم لما صلحت قلوبهم فلم يبق فيها إرادة لغير الله صلحت جوارحهم فلم تتحرك إلا لله عز وجل وبما فيه مرضاته والله أعلم .



## الحديث السابع

عن أبي رقية : تميم بن أوس الداري رضى الله عنه أن  
النبي ﷺ قال : الدِّينُ النَّصِيحَةُ ( ثَلَاثًا ) ، قلنا لمن  
( يارسول الله ) ؟ قَالَ : لِلَّهِ ( عَزَّوَجَلَّ ) وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِأَيِّمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ .  
رواه مسلم .

هذا الحديث أخرجه مسلم <sup>(١)</sup> من رواية سهيل <sup>(٢)</sup> بن أبي صالح  
عن عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري

وقد روى عن سهيل وغيره عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي  
ﷺ .

وأخرجه الترمذي <sup>(٣)</sup> من هذا الوجه ، فمن العلماء من صححه  
من الطريقين جميعا ومنهم من قال : ان الصحيح حديث تميم والاسناد  
الآخر وهم .

---

(١) في كتاب الايمان : باب بيان أن الدين النصيحة ٧٤/١ .

(٢) في المطبوعة : « سهل » وهو تحريف « فهو سهيل بن أبي صالح » وهو المسمى  
ذكوان السمان ، يكنى أبا يزيد ، مدني ثقة ، وترجمته في التهذيب ٢٦٣/٤ - ٢٦٤ .

(٣) في كتاب البر والصلة : باب ماجاء في النصيحة ٣٢٤/٤ وقال حديث حسن

صحيح .

وقد روى هذا الحديث عن النبي ﷺ من حديث ابن عمر <sup>(١)</sup> وثوبان <sup>(٢)</sup> وابن عباس <sup>(٣)</sup> وغيرهم وقد ذكرنا في أول الكتاب عن أبي داود أن هذا الحديث أحد الأحاديث التي يدور عليها الفقه وقال الحافظ أبو نعيم هذا الحديث له شأن عظيم ذكر محمد بن أسلم الطوسي أنه أحد أرباع الدين .

وخرج الطبراني <sup>(٤)</sup> من حديث حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ قال :

مَنْ لَا يَهْتَمُّ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يُمْسِ وَيُصْبِحْ نَاصِحاً لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِإِمَامِهِ وَلِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ .

وخرج الامام أحمد من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ قال :  
قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَحَبُّ مَا تَعَبَّدَنِي بِهِ عَبْدِي التَّصَحُّحُ لِي <sup>(٥)</sup> .

(١) حديث ابن عمر رواه البزار ورجاله رجال الصحيح على ما ذكر الهيثمي في جمع الزوائد ٨٧/١ .

(٢) حديث ثوبان أخرجه الطبراني في الأوسط ، وفيه أيوب بن سويد ، ضعيف لا يحتج به ، راجع بجمع الزوائد ٨٧/١ .

(٣) حديث ابن عباس أخرجه أحمد في المستند ٩٦/٥ ( المعارف ) باسناد ظاهره الانقطاع على ما ذكر محققه الشيخ أحمد شاکر . انظر أيضا بجمع الزوائد ٨٧/١ .

(٤) في الأوسط والصغير وذكر الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٧/١ أن فيه عبد الله بن جعفر وهو مختلف في توثيقه .

(٥) ذكر الهيثمي في مجمع الزوائد أيضا أن فيه عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد وكلاهما ضعيف .

وقد ورد في أحاديث كثيرة النصيح للمسلمين عموماً ، وفي بعضها النصيح لولاة أمورهم ، وفي بعضها نصيح ولاة الأمور لرعاياهم .

فأما الأول وهو النصيح للمسلمين عموماً ففي الصحيحين عن جرير بن عبد الله قال بايعت النبي ﷺ على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم<sup>(١)</sup> .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

حَقُّ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ سِتٌّ فَلَذَكَرَ مِنْهَا وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَالْصَّحْهُ لَهُ<sup>(٢)</sup>

وروى هذا الحديث من وجوه أخر عن النبي ﷺ وفي المسند عن حكيم بن أبي يزيد عن أبيه عن النبي ﷺ قال .

إِذَا اسْتَنْصَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْ لَهُ<sup>(٣)</sup> .

وأما الثاني وهو النصيح لولاة الأمور ونصحهم لرعاياهم ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

---

(١) البخاري في كتاب مواقيت الصلاة : باب البيعة على إقامة الصلاة ٦/٢ .

ومسلم في كتاب الإيمان : باب بيان أن الدين النصيحة ٧٥/١ .

(٢) صحيح مسلم ، كتاب السلام : باب من حق المسلم للمسلم رد السلام

١٧٠٥/٤ .

(٣) راجع الإصابة في تمييز الصحابة ٢١٧/٧ .

إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا يَرْضَى لَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَأَنْ تُنَاصِحُوا مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ .

وفي المسند وغيره<sup>(١)</sup> عن جبير بن مطعم رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في خطبته بالخيف من منى : ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ : اخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ . وَمُنَاصِحَةُ وَلَاةِ الْأَمْرِ . وَلِزُورِ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ .

وقد روى هذه الخطبة عن النبي ﷺ جماعة منهم أبو سعيد الخدري .

وقد روى من حديث أبي سعيد بلفظ آخر خرجه الدار قطنى فى الأفراد باسناد جيد ولفظه أن النبي ﷺ قال : ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ : النَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ .

وفي الصحيحين عن معقل بن يسار عن النبي ﷺ قال . مِمَّنْ عَبْدٌ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةٌ ثُمَّ لَمْ يَحْطَها بِنصيحةٍ إِلَّا لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ<sup>(٢)</sup> .

(١) مسند أحمد ٨٢/٤ (حلبى) ومستدرک الحاکم ٨٦/١ - ٨٨ من طرق وقد صححه وأقره الذهبى .

(٢) البخارى فى كتاب الأحكام : باب من استرعى رعية فلم ينصح ١١٢/١٣ . ومسلم فى كتاب الايمان : باب استحقاق الوالى الغاش لرعيته النار ١٢٦/١ بنحوه .



وقد ذكر الله في كتابه عن الأنبياء عليهم السلام أنهم نصحوا  
لأممهم كما أخبر الله بذلك عن نوح عليه السلام وعن صالح عليه  
السلام وقال ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ  
لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(١)</sup> يعنى أن من  
تخلف عن الجهاد لعذر فلا حرج عليه بشرط أن يكون ناصحا لله  
ورسوله في تخلفه فان المنافقين كانوا يظهرون الاعذار كاذبين  
ويتخلفون عن الجهاد من غير نصح لله ورسوله .

وقد أخبر النبي ﷺ أن الدين النصيحة فهذا يدل على أن النصيحة  
تشمل خصال الاسلام والايمان والاحسان التى ذكرت في حديث  
جبريل عليه السلام وسمى ذلك كله دينا ، فان النصح لله يقتضى  
القيام بأداء واجباته على أكمل وجوها وهو مقام الاحسان فلا يكمل  
النصح لله بدون ذلك ولا يتأتى ذلك بدون كمال المحبة الواجبة  
والمستحبة ويستلزم ذلك الاجتهاد فى التقرب اليه بنوافل الطاعات على  
هذا الوجه وترك المحرمات والمكروهات على هذا الوجه أيضا .

وفي مراسيل الحسن رحمه الله عن النبي ﷺ قال :  
أَرَأَيْتُمْ لَوْ كَانَ لِأَحَدِكُمْ عَبْدَانِ فَكَانَ أَحَدُهُمَا يُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَهُ  
وَيُؤَدِّي إِلَيْهِ إِذَا أَسْتَمَنَهُ وَيَنْصَحُ لَهُ إِذَا غَابَ عَنْهُ وَكَانَ الْآخَرُ يَعُصِيهِ  
إِذَا أَمَرَهُ وَيَحْوُلُهُ إِذَا أَسْتَمَنَهُ وَيَغْشُهُ إِذَا غَابَ عَنْهُ كَأَنَّا سَوَاءٌ ؟ قَالُوا :  
لَا . قَالَ فَكَذًا أَنْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ خَرَجَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا .

(١) سورة التوبة : ٩١ .

وخرج الإمام أحمد معناه من حديث أبي الأجرس عن أبيه<sup>(١)</sup> عن  
النبي ﷺ .

وقال الفضيل بن عياض : الحب أفضل من الخوف ألا ترى إذا  
كان لك عبدان أحدهما يحبك والآخر يخافك فالذي يحبك منهما  
ينصحك شاهدا كنت أو غائبا لديه إياك والذي يخافك عسى أن  
ينصحك إذا شهدت لما يخافه ويغشك إذا غبت ولا ينصحك .

قال عبد العزيز بن رفيع قال الحواريون لعيسى عليه الصلاة  
السلام : ما الخالص من العمل ؟ قال ما لا تحب أن يحمذك الناس عليه  
قالوا فما النصيح لله قال أن تبدأ بحق الله قبل حق الناس وإن عرض  
لك أمران أحدهما لله تعالى والآخر للدنيا بدأت بحق الله تعالى .

وقال الخطابي :<sup>(٢)</sup> النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي إرادة  
الخير للمنصوح له قال وأصل النصيح في اللغة الخلوص يقال  
نصحت العسل إذا خلصته من الشمع ، فمعنى النصيحة لله سبحانه  
صحة الاعتقاد في وحدانيته وإخلاص النية في عبادته  
والنصيحة : كتابة الإيمان به والعمل بما فيه .

---

(١) هو أبو مالك بن فضالة ، والحديث في مستدرك أحمد ١٣٦/٤ - ١٣٧ ( حلي ) .

(٢) في اعلام السنن لولبة : ٤٠ - ١٠٠ إلى ٢٠٢ ، ب وقلة اختصر ابن رجب النص

اختصاراً شديداً .

والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته وبذل الطاعة له فيما أمر به ونهى عنه .

والنصيحة لعامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم . انتهى .

وقد حكى الإمام أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة عن بعض أهل العلم انه فسر هذا الحديث بما لا مزيد على حسنه ونحن نحكيه ههنا بلفظه ان شاء الله تعالى قال محمد بن نصر : قال بعض أهل العلم : جماع تفسير النصيحة هي عناية القلب للمنصوح له . كائنا من كان وهي على وجهين .

أحدهما فرض والآخر نافلة فالنصيحة المفترضة لله هي شدة العناية من الناصح باتباع محبة الله في أداء ما افترض ومجانبة ما حرم وأما النصيحة التي هي نافلة فهي ايثار محبته على محبة نفسه وذلك أن يعرض له أمران : أحدهما لنفسه والآخر لربه ، فيبدأ بما كان لربه ويؤخر ما كان لنفسه ، فهذه جملة تفسير النصيحة لله الفرض منه والنافلة ولذلك <sup>(١)</sup> تفسير ، ومنذكر بعضه ليفهم بالتفسير من لا يفهم بالجملة .

فالغرض منها مجانبية نهيه ، وإقامة فرضه بجميع جوارحه ما كان مطيقا له فان عجز عن الإقامة بفرضه لآفة حلت به من مرض أو

---

(١) في م ، هـ : « وكذلك » وهو تحريف .

حبس أو غير ذلك عزم على أداء ما افترض عليه متى زالت عنه العلة المانعة له قال الله عز وجل ( ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل<sup>(١)</sup> الآية فسامهم محسنين لنصيحتهم لله بقلوبهم لما منعوا من الجهاد بأنفسهم .

وقد ترفع الأعمال كلها عن العبد في بعض الحالات ولا يرفع عنهم النصيح لله فلو كان من مرض بحال لا يمكنه عمل شيء من جوارحه بلسان ولا غيره غير أن عقله ثابت لم يسقط عنه النصيح لله بقلبه وهو أن يندم على ذنوبه وينوى أن يصح أن يقوم بما افترض الله عليه ويجتنب ما نهاه عنه والا كان غير ناصح لله بقلبه .

وكذلك النصيح لله ورسوله ﷺ فيما أوجبه على الناس عن أمر به .

ومن النصيح الواجب لله أن لا يرضى بمعصية العاصي ويجب طاعة من أطاع الله ورسوله .

وأما النصيحة التي هي نافلة لا فرض فبذل الجهود بإيثار الله تعالى على كل محبوب بالقلب وسائر الجوارح حتى لا يكون في الناصح فضل عن غيره ، لأن الناصح إذا اجتهد لم يؤثر نفسه عليه ، وقام بكل

---

(١) سورة التوبة : ٩١ .

ما كان في القيام به سروره ومحبته فكذلك الناصح لربه ومن تنفل لله بدون الاجتهاد فهو ناصح على قدر عمله غير مستحق للنصح بكماله .

وأما النصيحة لكتابه فشدة حبه وتعظيم قدره ، اذ هو كلام الخالق وشدة الرغبة في فهمه ، وشدة العناية في تدبره ، والوقوف عند تلاوته لطلب معاني ما أحب مولاه أن يفهمه عنه ويقوم به له بعد ما يفهمه . وكذلك الناصح من العباد يتفهم وصية من ينصحه وان ورد عليه كتاب منه عنى<sup>(١)</sup> بفهمه ليقوم عليه بما كتب فيه اليه .

فكذلك الناصح لكتاب ربه يعنى بفهمه ليقوم لله بما أمره به كما يحب ربنا ويرضى ثم ينشر ما فهم في العباد ويدبره دراسة بالحب له والتخلق بأخلاقه والتأدب بآدابه .

وأما النصيحة للرسول ﷺ في حياته فبذل الجهود في طاعته ونصرته ومعاونته وبذل المال اذا أراد والمصارعة الى محبته .

وأما بعد وفاته فالعناية بطلب سنته والبحث عن اخلاقه وآدابه وتعظيم أمره ، ولزوم القيام به ، وشدة الغضب ، والاعراض عمن يدين بخلاف سنته ، والغضب على من صنعها لأثرة دنيا وان كان متدينا بها وحب من كان منه بسبيل من قرابة أو صهر أو هجرة

---

(١) في هـ ، م : « من غنى » وهو تحريف واضح .

أو نصرة أو صيحة ساعة من ليل أو نهار على الاسلام والتشبه به في زيه ولباسه .

وأما النصيحة لأئمة المسلمين فحب صلاحهم ورشدهم ، وعلوهم وحب اجتماع الأمة عليهم ، وكراهة افتراق الأمة عليهم ، والتدين بطاعتهم في طاعة الله عز وجل والبغض لمن رأى الخروج عليهم وحب إعزازهم في طاعة الله عز وجل .

وأما النصيحة للمسلمين فإن يحب لهم ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، ويشفق عليهم ، ويرحم صغيرهم ، ويوقر كبيرهم ، ويحزن لحزنهم ، ويفرح لفرحهم ، وإن ضره ذلك في دنياه ، كرخص أسعارهم . وإن كان في ذلك قوات ربح ما يبيع من تجارته وكذلك جميع ما يضرهم عامة ، ويحب ما يصلحهم ، وألفهم ودوام النعم عليهم ، ونصرهم على عدوهم ، ودفع كل أذى ومكروه عنهم .

وقال أبو عمرو بن الصلاح : النصيحة كلمة جامعة تتضمن قيام الناصح للمنصوح له بوجوه الخير ارادة وفعلا ، فالنصيحة لله تعالى : توحيده ووصفه بصفات الكمال والجلال ، وتنزيهه عما يضادها ويخالفها وتجنب معاصيه والقيام بطاعته ومحابه بوصف الاخلاص ، والحب فيه والبغض فيه ، وجهاد من كفر به تعالى ، وما ضاهاى ذلك ، والدعاء الى ذلك ، والحث عليه .

والنصيحة لكتابه : الايمان به ، وتعظيمه وتنزيهه ، وتلاوته حق تلاوته ، والوقوف مع أوامره ونواهيه ، وتفهم علومه وأمثاله ، وتدبر آياته ، والدعاء اليه ، وذب تحريف الغالين ، وطعن الملحدين عنه .

والنصيحة لرسوله ﷺ قريب من ذلك : الايمان به ، وبما جاء به وتوقيره وتبجيله ، والتمسك بطاعته ، واحياء سنته ، واستنثار علومها ونشرها ، ومعاداة من عاداه ( وعاداه ) ، وموالاته من والآله ، ووالاها ، والتخلق بأخلاقه ، والتأدب بآدابه ، ومحبة آله وأصحابه ونحو ذلك .

والنصيحة لأئمة المسلمين معاوتهم على الحق ، وطاعتهم فيه ، وتذكيرهم به ، وتنبههم في رفق ولطف ، ومجانبة الوثوب عليهم ، والدعاء لهم بالتوفيق ، وحث الأغيار على ذلك .

والنصيحة لعامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم ، وتعليمهم أمور دينهم ودنياهم ، وسبر عوراتهم ، وسد خلاتهم ، ونصرتهم على أعدائهم ، والذب عنهم ، ومجانبة الغش والحسد لهم ، وان لهم ما يجب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، وما شابه ذلك انتهى ما ذكره .

ومن أنواع نصحتهم بدفع الأذى والمكروه عنهم ، ايثار ققيرهم ، وتعليم جاهلهم ، ورد من زاع منهم عن الحق في قول أو عمل ، بالتلطف في ردهم الى الحق ، والرفق بهم في الامر بالمعروف والنهي



عن المنكر ، ومحبة ازالة فسادهم ولو بحصول ضرر له في دنياه ، كما قال بعض السلف وددت أن هذا الخلق أطاعوا الله وان لحمى قرض بالمقارض .

وكان عمر بن عبد العزيز يقول ياليتنى عملت فيكم بكتاب الله وعملت به ، فكلما عملت فيكم بسنة وقع منى عضو حتى يكون آخر شيء منها خروج نفسى .

ومن أنواع النصح لله تعالى وكتابه ورسوله وهو مما يختص به العلماء رد الأهواء المضلة بالكتاب والسنة على موردها وبيان دلالتها على ما يخالف الأهواء كلها وكذلك رد الاقوال الضعيفة من زلات العلماء وبيان دلالة الكتاب والسنة على ردها ومن ذلك بيان ماصح من حديث النبى ﷺ وما لم يصح منه بتبين حال رواية من تقبل رواياته منهم ومن لا تقبل وبيان غلط من غلط من ثقاتهم الذين تقبل رواياتهم .

ومن أعظم أنواع النصح أن ينصح لمن استشاره في أمره كما قال ﷺ إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصح له ، وفي بعض الاحاديث أن من حج المسلم على المسلم أن ينصح له اذا غاب ومعنى ذلك أنه اذا ذكر في غيبة بسوء أن ينصره ويرد عنه واذا رأى من يريد أذاه في غيبته كفه عن ذلك فان النصح في الغيب يدل على صدق الناصح فانه قد يظهر النصح في حضوره تملقا ويغشه في غيبته .

وقال الحسن انك لن تبلغ حق نصيحتك لأخيك حتى تأمره بما يعجز عنه .

قال الحسن وقال بعض أصحاب النبي ﷺ والذي نفسى بيده إن شئتم لأقسمن لكم بالله أن أحب عباد الله إلى الله الذين يحبون الله إلى عباده ويحبون عباد الله إلى الله ويسعون في الأرض بالنصيحة وقال فرقد السنجي : قرأت في بعض الكتب « المحب لله عز وجل أمير مؤمر على الأمراء زمرة أول الزمر يوم القيامة ، ومجلسه أقرب المجالس فيما هناك والمحبة فيما هناك والمحبة منتهى القربة والاجتهاد ولن يسأم المحبون من طول اجتهادهم لله عز وجل . يحبونه ويحبون ذكره ويحبونه إلى خلقه : يمشون بين عباده بالنصائح ويخافون عليهم من أعمالهم يوم تبدو الفضائح أولئك أولياء الله وأحباؤه وصفوته أولئك الذين لراحة لهم دون لقائه .

وقال ابن علية في قول أبي بكر المزني مافاق أبو بكر رضى الله عنه أصحاب محمد ﷺ بصوم ولا صلاة ولكن بشيء كان في قلبه<sup>(١)</sup> قال الذى كان في قلبه الحب لله عز وجل والنصيحة في خلقه .

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله ما أدرك عندنا من أدرك بكثرة

---

(١) في و : بشيء وقر في صدره ، وفي نسخة بشيء كان في قلبه »

الصلاة والصيام وانما أدرك عندنا بسخاء الأنفس وسلامة الصدور  
والنصح للأمة .

وسئل ابن المبارك أى الأعمال أفضل ؟ قال : النصح لله .  
وقال معمر كان يقال أنصح الناس لك من خاف الله فيك .  
وكان السلف اذا أرادوا نصيحة أحد وعظوه سرا حتى قال  
بعضهم من وعظ أخاه فيما بينه وبينه فهي نصيحة ومن وعظه على  
رعوس الناس فاتما وبخه .

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : المؤمن يستر وينصح والفاجر  
يهتك ويعير .

وقال عبد العزيز بن أبي رواد : كان من كان قبلكم اذا رأى  
الرجل من أخيه شيئا يأمره فى رفق فيؤجر فى أمره ونهيه وان أحد  
هؤلاء يخرق<sup>(١)</sup> بضاحيه فيستغضب أخاه ويهتك ستره .

وسئل ابن عباس : رضى الله عنهما عن أمر السلطان بالمعروف ونهيه  
عن المنكر فقال ان كنت فاعلا ولا بد فقيما بينك وبينه .

وقال الامام أحمد رحمه الله ليس على المسلم نصح الذمى ، وعليه  
نصح المسلم وقال النبى ﷺ : **وَالنَّصْحُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ وَأَنْ تُنْصَحَ  
لِجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ .**

---

(١) الخرق بضم الخاء وسكون الراء : الجهل والحمق ، وقد خرق يخرق خرقا ، من  
باب تعب ، فهو أخرق . راجع النهاية ٢/٢٦٦ .

## الحديث الثامن

عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال :

أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ،  
وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ،  
فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ ، عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، إِلَّا بِحَقِّ  
الْإِسْلَامِ ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى .  
رواه البخارى ومسلم .

هذا الحديث خرجاه فى الصحيحين من رواية واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده عبد الله بن عمر<sup>(١)</sup> ، وقوله لا يحق الإسلام هذه اللفظة تفرد بها البخارى دون مسلم وقد روى معنى هذا الحديث عن النبى ﷺ من وجوه

---

(١) حديث ابن عمر أخرجه البخارى فى كتاب الايمان : باب فان تابوا وأقاموا الصلاة فخلوا سبيلهم ٧١/١ من الفتح .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ٥٢/١ .  
قال ابن حجر فى الفتح : هذا الحديث من رواية الأبناء من الآباء وهو كثير لكن رواية الشخص عن أبيه عن جده أقل ، وواقد هنا روى عن أبيه ، عن جد أبيه

متعددة ففي صحيح البخارى عن أنس رضى الله عنه<sup>(١)</sup> عن النبى  
ﷺ قال :

أمرت أن أقاتل الناس يعنى المشركين حتى يشهدوا أن لا اله  
إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فإذا شهدوا أن لا اله الا الله وأن  
محمداً رسول الله وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا  
فقد حرمت علينا دماءهم وأموالهم إلا بحقها .

وخرج الامام أحمد من حديث معاذ بن جبل عن النبى ﷺ  
قال : إلمّا أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا وحده  
لا شريك له وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلوة ويؤثوا الزكاة  
فإذا فعلوا ذلك فقد اعتصموا وعصموا دماءهم وأموالهم إلا  
بحقها وحسابهم على الله عز وجل<sup>(٢)</sup> .

وخرجه ابن ماجه مختصراً<sup>(٣)</sup> .

وخرج نحوه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أيضاً<sup>(٤)</sup> .  
ولكن المشهور من رواية أبى هريرة ليس فيه ذكر أقام الصلوة

---

(١) فى كتاب الصلاة : باب استقبال القبلة ٤١٧/١ .

(٢) مسند أحمد ٥/٢٤٥ - ٢٤٦ ( الحلبى ) من حديث طويل .

(٣) مقدمة سنن ابن ماجه : باب الايمان ٢٨/١ .

(٤) فى سنن ابن ماجه ٢٧/١ وفيه ذكر الصلاة والزكاة .

ولا إيتاء الزكاة ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ : قال أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالُهُ وَنَفْسُهُ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ<sup>(١)</sup> .

وفي رواية لمسلم حتى يشهدوا أن لا إله الا الله ويؤمنوا بي<sup>(٢)</sup> وبما جئت به ، وخرجه مسلم أيضا من حديث جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ بلفظ حديث أبي هريرة الأول وزاد في آخره ثم قرأ ( فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر<sup>(٣)</sup> ) .

وخرجه أيضا من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ دَمَهُ وَمَالَهُ وَحِسَابَهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وقد روى عن سفيان بن عيينة أنه قال كان هذا في أول الإسلام قبل فرض الصلاة والصيام والزكاة والهجرة .

---

(١) البخارى فى كتاب الاعتصام : باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ ٢١٧/١٣ .

ومسلم فى كتاب الايمان : باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ٥١/١ -

(٢) هو والرواية التالية فى الموضع نفسه ٥٢/١ - ٥٣ .

(٣) سورة الغاشية : ٢١ ، ٢٢ .

وهذا ضعيف جدا ، وفي صحته عن سفيان نظر ، فان رواة  
هذه الأحاديث إنما صحبوا رسول الله ﷺ في المدينة وبعضهم تأخر  
إسلامه .

ثم قوله عصموا مني دماءهم وأموالهم يدل على أنه كان عهد  
هذا القول مأمورا بالقتال ويقتل من أبي الاسلام . وهذا كله بعد  
هجرته الى المدينة .

ومن المعلوم بالضرورة أن النبي ﷺ كان يقبل من كل من جاءه  
يريد الدخول في الاسلام الشهادتين فقط ويعصم دمه بذلك ويجعله  
مسلمًا ، فقد أنكر علي أسامة بن زيد قتله لمن قال لا اله الا الله  
لما رفع عليه السيف ، واشتد نكيره عليه ، ولم يكن النبي ﷺ  
ليشترط على من جاءه يريد الاسلام أن يلتزم<sup>(١)</sup> الصلاة والزكاة  
بل قد روى أنه قبل من قوم الاسلام واشتروطوا أن لا يزكوا .

ففي مسند الامام أحمد عن جابر رضي الله عنه قال اشترطت  
ثقيف على رسول الله ﷺ أن لا صدقة عليهم ولا جهاد وأن رسول  
الله ﷺ قال :

سَيَصْدُقُونَ وَيُجَاهِدُونَ .

---

(١) في هام : « ثم انه يلتزم » وهو تحريف .



وفيه أيضا عن نصر بن عاصم الليثي عن رجل منهم أتى النبي ﷺ فأسلم على أن لا يصلي الاصلتين فقبل منه .

وأخذ الامام أحمد بهذه الاحاديث وقال يصح الاسلام على الشرط الفاسد ثم يلزم بشرائع الاسلام كلها .

واستدل أيضا بأن حكيم بن حزام قال بايعت النبي ﷺ على أن لا أخرج الاقائم .

قال أحمد معناه أن يسجد من غير ركوع .

وخرج محمد بن نصر المروزي باسناد ضعيف جدا عن أنس رضي الله عنه قال لم يكن النبي ﷺ يقبل من اجابه الى الاسلام الا باقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانتا فريضتين على من أقر بمحمد ﷺ وبالاسلام وذلك قول الله عز وجل ﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ تَفَعَّلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (١)

وهذا لا يثبت وعلى تقدير ثبوته فالمراد منه أنه لم يكن يقر أحدا دخل في الاسلام على ترك الصلاة والزكاة وهذا حق فانه ﷺ أمر معاذ لما بعثه الى اليمن أن يدعوهم أولا الى الشهادتين وقال « ان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم بالصلاة ثم بالزكاة » ومراده أن من صار

---

(١) سورة المجادلة : ١٣

مسلمًا بدخوله في الإسلام أمر بعد ذلك بأقام الصلاة ثم بإيتاء الزكاة وكان من سألته عن الإسلام يذكر له مع الشهادتين بقية أركان الإسلام كما قال لجبريل عليه الصلاة والسلام لما سألته عن الإسلام . وكما قال للأعرابي الذي جاءه ثائر الرأس يسأله عن الإسلام . وبهذا الذي قررناه يظهر الجمع بين ألفاظ أحاديث هذا الباب ويتبين أن كلها حق ، فإن كلمتي الشهادتين بمنجردهما تعصم من أتي بهما ويصير بذلك مسلمًا فاذا دخل في الإسلام فإن أقام الصلاة وآتى الزكاة وقام بشرائع الإسلام فله ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين وإلا أخل بشيء من هذه الأركان فإن كانوا جماعة لهم منعة قوتلوا . وقد ظن بعضهم أن معنى الحديث أن الكافر يقاتل حتى يأتي بالشهادتين ، ويقم الصلاة ، ويؤتي الزكاة ، وجعلوا ذلك حجة على خطاب الكفار بالفروع وفي هذا نظر ، وسيرة النبي ﷺ في قتال الكفار تدل على خلاف هذا .

وفي صحيح مسلم<sup>(١)</sup> عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ دعا عليًا يوم خيبر فأعطاه الراية وقال : اَمْشِ وَلَا تَلْتَفِتْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَسَارَ عَلَى شَيْئًا ( وَلَمْ يَلْتَفِتْ )<sup>(٢)</sup> ثُمَّ وَقَفَ فَصَرَخَ

---

(١) في كتاب فضائل الصحابة : باب من فضائل علي رضي الله عنه ١٨٧١/٤ -

١٨٧٢ باختلاف يسير .

(٢) من مسلم .

يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى مَاذَا أَقَاتِلُ النَّاسَ ! فَقَالَ : قَاتِلُهُمْ عَلَى أَنْ يَشْهَدُوا  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ عَصَمُوا  
مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

فجعل مجرد الاجابة الى الشهادتين عصمة للنفوس والاموال  
الابحقتها . ومن حقها الامتناع عن الصلاة والزكاة بعد الدخول في  
الاسلام كما فهمه الصحابة رضى الله عنهم .

ومما يدل على قتال الجماعة الممتنعين من اقام الصلاة وابتاء الزكاة  
من القرآن قوله تعالى ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا  
سَبِيلَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> وقوله تعالى ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا  
الزَّكَاةَ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى  
لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> مع قوله تعالى ﴿ وَمَا أَمْرُكُمْ  
إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا  
الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾<sup>(٤)</sup>

---

(١) سورة التوبة : ٥ .

(٢) سورة التوبة : ١١ .

(٣) سورة الانفال : ٣٩ .

(٤) سورة البينة : ٥ .

وثبت أن النبي ﷺ إذا غزا قوما لم يغر عليهم حتى يصبح  
فإن سمع أذاناً ولا أغار عليهم مع احتمال أن يكونوا قد دخلوا في  
الاسلام وكان يوصى سراياه أن سمعتم مؤذناً أو رأيتُم مسجداً فلا تقتلوا  
أحدًا .

وقد بعث عيينة بن حصن إلى قوم من بني العنبر فأغار عليهم  
ولم يسمع أذاناً ثم ادعوا أنهم قد أسلموا قبل ذلك<sup>(١)</sup> .

وبعث النبي ﷺ إلى أهل عمان كتاباً فيه : مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ  
إِلَى أَهْلِ عُمَانَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَمَّا بَعْدُ فَأَقْرُوا بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَأَدُّوا الزَّكَاةَ وَحُطُّوا الْمَسَاجِدَ وَإِلَّا غَرَزْتُكُمْ .

خرجه البزار والطبراني وغيرهما .

فهذا كله يدل على أنه كان يعتبر حال الداخلين في الاسلام  
فإن أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة والالم يمتنع عن قتالهم وفي هذا وقع  
تناظر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كما في الصحيحين ، عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال .

لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر الصديق رضي الله  
عنه بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر رضي الله عنه لأبي

---

(١) راجع الاصلية ٥٥/٥ .

بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فقال أبو بكر رضي الله عنه والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه فقال عمر فوالله ما هو الا ان رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق .

فأبو بكر رضي الله عنه أخذ قتالهم من قوله الابحقة فدل على أن قتال من أتى بالشهادتين جائز ، ومن حقه أداء حق المال الواجب وعمر رضي الله عنه ظن أن مجرد الاتيان بالشهادتين يعصم الدم في الدنيا تمسكا بعموم أول الحديث كما ظن طائفة من الناس أن من أتى بالشهادتين امتنع من دخول النار في الآخرة تمسكا بعموم ألفاظ وردت وليس الأمر على ذلك ثم ان عمر رجع الى موافقة الامام أبي بكر رضي الله عنه .

وقد خرج النسائي قصة تناظر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما<sup>(١)</sup> بزيادة وهي أن أبا بكر قال لعمر انما قال رسول الله ﷺ وسلم أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ .

(١) في السنن ١٦١/٢ .

وخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولكن هذه الرواية خطأ ، أخطأ فيها عمران القطان اسنادا ومتنا قاله أئمة الحفاظ منهم علي بن المديني وأبو زرعة وأبو حاتم والترمذي والنسائي ولم يكن هذا الحديث عن النبي ﷺ بهذا اللفظ عند أبي بكر ولا عمر وإنما قال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال وهذا أخذه والله أعلم من قوله في الحديث الا بحقها وفي رواية الا بحق الاسلام فجعل من حق الاسلام اقام الصلاة وايتاء الزكاة كما أن من حقه أن لا ترتكب الحدود وجعل كل ذلك مما استثنى بقوله الا بحقها .

وقوله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال يدل على أن من ترك الصلاة فانه يقاتل لأنها حق البدن فكذلك من ترك الزكاة التي هي حق المال .

وفي هذا اشارة الى أن قتال تارك الصلاة أمر مجمع عليه لأنه جعله أصلا مقيسا عليه وليس هو مذكورا في الحديث الذي احتج به عمر رضي الله عنه وإنما<sup>(١)</sup> أخذ من قوله الا بحقها فكذلك الزكاة لأنها من حقها وكل ذلك من حقوق الاسلام .

ويستدل أيضا على القتال على ترك الصلاة بما في صحيح مسلم عن أم سلمة عن النبي ﷺ قال :

---

(١) في المطبوعة : « وانه » .

يُسْتَعْمَلُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ فَتَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرِيَءَ  
وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا  
نُقَاتِلُهُمْ قَالَ : لَا . مَا صَلُّوا<sup>(١)</sup>

وحكم من ترك سائر أركان الاسلام أن يقاتلوا عليها كما يقاتلون  
على ترك الصلاة والزكاة .

وروى ابن شهاب عن حنظلة بن علي بن الاسقع أن أبا بكر  
الصديق رضي الله عنه بعث خالد بن الوليد رضي الله عنه وأمره  
أن يقاتل الناس على خمس فمن ترك واحدة من الخمس فقاتلهم عليها  
كما تقاتل على الخمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله  
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان .

وقال سعيد بن جبير : قال عمر بن الخطاب لو أن الناس تركوا  
الحج لقاتلناهم عليه كما نقاتلهم على الصلاة والزكاة .

فهذا الكلام في قتال الطائفة الممتنعة عن شيء من هذه الواجبات .

وأما قتل الواحد الممتنع عنها فأكثر العلماء على أنه يقتل الممتنع  
عن الصلاة وهو قول مالك والشافعي وأحمد وأبي عبيد وغيرهم .  
ويدل على ذلك ما في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن خالد

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب الامارة : باب وجوب الانكار على الامراء فيما يخالف

الشرع وترك قتالهم ماصلوا ٣/١٤٨٠ - ١٤٨٠ .



ابن الوليد استأذن النبي ﷺ في قتل رجل فقال لا لعله أن يكون  
يصلى فقال خالد وكم من مصل يقول بلسانه مالميس في قلبه فقال  
رسول الله ﷺ :

إِنِّي لَمْ أَوْمَرُ أَنْ أَتَقَبَّ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ وَلَا أَشُقَّ بُطُونَهُمْ<sup>(١)</sup> .  
وفي المسند للإمام أحمد رحمه الله عن عبيد الله بن عدي بن الحيار  
أن رجلا من الانصار حدثه أنه أتى النبي ﷺ فاستأذنه في قتل  
رجل من المنافقين فقال النبي ﷺ : أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟  
قَالَ : بَلَى وَلَا شَهَادَةَ لَهُ .

( قال : أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ؟ )

قَالَ : بَلَى<sup>(٢)</sup> .

قَالَ : أَلَيْسَ يُصَلِّي قَالَ بَلَى وَلَا صَلَاةَ لَهُ قَالَ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ تَهَانَا  
اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِمْ<sup>(٣)</sup> .

---

(١) أتقب عن قلوب الناس . انبحث وأنتش والحديث أخرجه البخاري في كتاب  
المغازي : باب بحث علي بن أبي طالب عليه السلام وخالد بن الوليد رضي الله عنه الى  
اليمن قبل حجة الوداع ٥٤/٨ .

ومسلم في كتاب الزكاة : باب ذكر الخوارج وصفتهم ٧٤٢/٢ :

(٢) ما بين القومين من المسند .

(٣) مسند أحمد ٤٣٢/٥ - ٤٣٣ ( حلي ) وقد أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٤٦

عن أحمد وقال : رجاله رجال الصحيح .

وأما قتل الممتنع عن أداء الزكاة ففيه قولان لمن قال يقتل الممتنع من فعل الصلاة : أحدهما يقتل أيضا وهو المشهور عن أحمد رحمه الله ويستدل له بحديث ابن عمر هذا ، والثاني لا يقتل وهو قول مالك والشافعي وأحمد في رواية .

وأما الصوم فقال مالك وأحمد في رواية عنه يقتل بتركه وقال الشافعي وأحمد في رواية لا يقتل بذلك ويستدل له بحديث ابن عمر وغيره مما في معناه فانه ليس في شيء منها ذكر الصوم ولهذا قال أحمد في رواية أبي طالب الصوم لم يجيء فيه شيء .

قلت وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا وموقوفا أن من ترك الشهادتين أو الصلاة أو الصيام فهو كافر حلال الدم بخلاف الزكاة والحج .

وقد سبق ذكر شرحه في حديث بني الإسلام على خمس .

وأما الحج فعن أحمد رحمه الله في القتل بتركه روايتان وحمل بعض أصحابنا رواية قتله على من أخره عازما على تركه بالكلية أو أخره وغلب على ظنه الموت في عامه ان أخره معتقدا أنه على التراخي كما يقوله كثير من العلماء فلا قتل بذلك .

وقوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** إِلَّا بِحَقِّهَا وفي رواية **إِلَّا بِحَقِّ** الإسلام قد سبق أن أبا بكر أدخل في هذا الحق فعل الصلاة والزكاة وأن من العلماء من أدخل فيه فعل الصيام والحج أيضا .

ومن حقها ارتكاب ما يبيح دم المسلم من المحرمات وقد ورد تفسير  
حقها بذلك خرجه الطبراني وابن جرير الطبري من حديث أنس عن  
النبي ﷺ قال : أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا  
قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ . قيل وما حقها ؟ قال : زِنَا بَعْدَ إِخْصَانٍ وَكُفْرٌ بَعْدَ إِيمَانٍ  
وَقَتْلُ نَفْسٍ فَيُقْتَلُ بِهَا .

ولعل آخره من قول أنس (١) .

وقد قيل إن الصواب وقف الحديث كله عليه ويشهد لهذا ما في  
الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :  
لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ  
إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ الثَّيْبُ الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ  
الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ .

وسياتي الكلام على هذا الحديث مستوفى عند ذكره في موضعه من  
هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

وقوله ﷺ : وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

يعنى أن الشهادتين مع إقام الصلاة وإيتاء الزكاة تعصم دم صاحبها

---

(١) حديث أنس أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥/١ - ٢٦ عن الطبراني في الاوسط  
وقال : فيه عمرو بن هاشم والاكثر على توثيقه .

وماله في الدنيا الا أن يأتي مايبيح دمه وأما في الآخرة فحسابه على الله عز وجل فان كان صادقا أدخله الله بذلك الجنة وان كان كاذبا فانه من جملة المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقد تقدم أن في بعض الروايات في صحيح مسلم ثم تلا : ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴾ (٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (٢٢) إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ (٢٣) فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (٢٤) إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ (٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٦) ﴿ (١)

والمعنى ان ما عليك أن تذكرهم بالله وتدعوهم اليه ، ولست مسلطا على ادخال الايمان في قلوبهم قهرا ، ولا مكلفا بذلك . ثم أخبر تعالى أن مرجع العباد كلهم اليه وحسابهم عليه . وفي مسند البزار عن عياض الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان لا اله الا الله كلمة على الله كريمة لها عند الله مكان وهي كلمة من قالها صادقا أدخله الله بها الجنة ومن قالها كاذبا حققت ماله ودمه ولقى الله غدا فحاسبه (٢) .

وقد استدل بهذا من يرى قبول توبة الزنديق وهو المنافق اذا أظهر العود الى الاسلام ولم ير قتله بمجرد ظهور نفاقه كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعامل المنافقين ويجريهم على أحكام المسلمين في الظاهر مع علمه بنفاق بعضهم في الباطن وهو قول الشافعي وأحمد في رواية عنه وحكاها الخطابي عن أكثر العلماء والله أعلم .

(١) سورة الغاشية : ٢١ - ٢٦ .

(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦/١ عن البزار وقال : رجاله موثقون .



## الحديث التاسع

عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَا نَهَيْتُكُمْ  
عَنْهُ فَمَا تَجْتَبُوهُ ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا  
أَهْلَكَ الدِّينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاجْتِلَافِهِمْ عَلَى  
أَنْبِيَائِهِمْ .

رواه البخارى ومسلم ..

هذا الحديث بهذا اللفظ خرجه مسلم وحده من رواية  
الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة كلاهما عن أبي  
هريرة<sup>(١)</sup> .

وخرجاه من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوني ما تركتكم إنما أهلك من  
كان قبلكم سؤالهم واجتلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء  
فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم<sup>(٢)</sup> .

---

(١) فى كتاب الفضائل : باب توقيره صلى الله عليه وسلم ١٨٣٠/٤ ، وفيه : « وما  
أمرتكم به فأفعلوا منه ما استطعتم » .

(٢) البخارى فى كتاب الاعتصام : باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
٢٢٠/١٣ ومسلم فى الباب المذكور ١٨٣١/٤ .

وخرجه مسلم من طريقتين آخرين عن أبي هريرة <sup>(١)</sup> بمعناه  
وفي رواية له ذكر سبب هذا الحديث من رواية محمد بن زياد  
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :  
حَطَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ  
فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا ، فَقَالَ رَجُلٌ : أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجَبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ : ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ  
فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاحْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا  
أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ  
فَدَعُوهُ <sup>(٢)</sup> .

وخرجه الدار قطنى من وجه آخر مختصرا وقال فيه فنزل قوله  
تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُرُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup>

وقد روى من غير وجه أن هذه الآية نزلت لما سألوا النبى صلى  
الله عليه وسلم عن الحج وقالوا أفى كل عام .

(١) فى الموضع نفسه .

(٢) أخرجه مسلم فى كتاب الحج ، باب فرض الحج مرة فى العمر ٢ / ٩٧٥ وانظر

أيضا تفسير ابن كثير ١٠٥ / ٢ .

(٣) سورة المائدة : ١٠١ .



وفي الصحيحين عن أنس رضى الله عنه قال :  
خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من أبى ؟  
فقال : فلان . فنزلت هذه الآية : ( لاتسألوا عن أشياء )<sup>(١)</sup>  
وفيها أيضا عن قتادة عن أنس قال سألوا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى أخفوه فى المسألة فعضب فصعد المنبر فقال لا  
تسألوني اليوم عن شيء الا يئته فقام رجل وكان إذا لآحى<sup>(٢)</sup>  
الرجال دعى الى غير أبيه فقال يا رسول الله من أبى قال أبوك  
حذافة ثم أنشأ عمر فقال رضىنا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد  
رسولاً نعوذ بالله من الفتن وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه  
الآية : « يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء »

وفي صحيح البخارى عن ابن عباس قال :  
كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول  
الرجل من أبى ؟ ويقول الرجل تضيل ناقته أين ناقتي فأنزل الله  
هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء »<sup>(٣)</sup>  
وخرج ابن جرير الطبرى فى تفسيره<sup>(٤)</sup> من حديث أبى هريرة

(١) الحديث رواه البخارى فى التفسير : سورة المائدة . ومسلم فى كتاب الفضائل :  
باب توقيره صلى الله عليه وسلم ١٨٣٢/٤ .

(٢) لآحى الرجال : قاولهم وخاصمهم ونازعهم .. راجع النهاية ٢٤٣/٤ .

(٣) صحيح البخارى التفسير : سورة المائدة آية ١٠١ .

(٤) ١٠٣ / ١١ ( المعارف ) .

قال خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ غَضَبَانُ مُحَمَارٌّ  
وَجْهَهُ سَيِّئٌ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَتَنَّمَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْنَ أَنَا فَقَالَ  
سَيِّئُ النَّارِ فَتَنَّمَ إِلَيْهِ آخَرُ فَقَالَ مِنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ فَقَامَ عُمَرُ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا  
وَبِالْقُرْآنِ أَمَامًا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَشِرْكٍ وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ بِأَبَاتِنَا قَالَ فَسَكَنَ غَضَبُهُ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ » .

وروى أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله : « يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ » قال إن رسول  
الله ﷺ أدت في الناس فقال يَأْقُومُ كِتَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجُّ . فقام رجل  
فقال : يا رسول الله أفى كل عام فأغضب رسول الله ﷺ  
غضباً شديداً فقال : والذي نفسي بيده لو قُنتُ نعم لَوَجِبْتُ وَلَوْ  
وَجِبْتُ مَا اسْتَطَعْتُكُمْ ، وإذن لكفرتم فأثركوني ما تركتكم فإذا أمرتكم  
بشيء فافعلوا ، وإذا نهيتكم عن شيء فانتهوا عنه فأنزل الله عز وجل  
( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ ) ١٠١  
سورة المائدة

نهاهم ان يسألوا مثل الذى سألت النصارى فى المائدة فأصبحوا  
بها كافرين . فهى الله تعالى عن ذلك ( وقال : لا تسألوا عن أشياء )  
ان نزل

القرآن فيها بتغليظ ساءكم ذلك<sup>(١)</sup> ولكن انتظروا<sup>(٢)</sup> فاذا نزل القرآن فانكم لا تسألون عن شيء الا وجدتم تبيانه<sup>(٣)</sup> .

فدلت هذه الاحاديث على النهي عن السؤال عما لا يحتاج اليه مما يسوء السائل جوابه مثل سؤال السائل هل هو في النار ؟ أو في الجنة ؟ وهل أبوه من ينتسب اليه أو غيره ؟ وعلى النهي عن السؤال على وجه التعنت والعبث والاستهزاء كما كان يفعله كثير من المنافقين وغيرهم .

وقريب من ذلك سؤال الآيات واقتراحها على وجه التعنت كما كان يسأله المشركون وأهل الكتاب .

وقد قال عكرمة وغيره ان الآية نزلت في ذلك ويقرب من ذلك السؤال عما أخفاه الله عن عباده ولم يطلعهم عليه كسؤال عن وقت الساعة وعن الروح .

وذلت أيضا على نهى المسلمين عن السؤال عن كثير من الحلال والحرام مما يخشى أن يكون السؤال سببا لنزول التشديد فيه كالسؤال عن الحج هل يجب كل عام أم لا .

---

(١) الزيادة من الطبري . وفي الاصول « عن ذلك ... ولكن » .

(٢) في بعض الاصول : « انظروا » والنصوب من الطبري .

(٣) تفسير الطبري ١٠٩/١١ - ١١٠ وذكر محققه أن اساده ضعيف راجع ما ذكره

بالهامش وما أحال عليه .

وفي الصحيح<sup>(١)</sup> عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال .

إِنْ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْماً مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَحْرُمْ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ .

ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللعان كره المسائل وعابها حتى ابتلى السائل عنه<sup>(٢)</sup> قبل وقوعه بذلك في أهله .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال .

ولم يكن النبي صلى الله عليه يرخص في المسائل الا للاعراب ونحوهم من الوفود القادمين عليه يتألفهم بذلك فأما المهاجرون والأنصار المقيمون بالمدينة الذين رسخ الايمان في قلوبهم فنهوا عن المسألة ، كما في صحيح مسلم<sup>(٣)</sup> عن النواس بن سميان قال أَقَمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ سَنَةً مَا يَمْنَعُنِي مِنَ الْهَجْرَةِ إِلَّا الْمَسْئَلَةُ كَانَ أَحَدُنَا إِذَا هَاجَرَ لَمْ يَسْأَلِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

---

(١) مسلم . كتاب الفضائل : باب توقيره صلى الله عليه وسلم ١٨٣١/٤ .

(٢) في المطبوعة : « به عينه » .

(٣) في كتاب البر والصلة والآداب : باب تفسير البر والاثم ١٩٨٠/٤ .

وفيه أيضا عن أنس رضى الله عنه قال نُهِينا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ  
الله صلى الله عليه وسلم عَنْ شَيْءٍ فَكَانَ يُعْجِبُنَا أَنْ يَجِىءَ الرَّجُلُ  
مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلِ فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ<sup>(١)</sup> .

وفى المسند عن أبى أمامة قال كان الله قد أنزل : « يا أيها الذين  
آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوؤكم » .

قال فكنا قد كرهنا كثيرا من مسألته وأتقينا ذلك حين أنزل  
الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قال فاتينا أعرابيا فرشونا بردا  
ثم قلنا له سل النبى صلى الله عليه وسلم وذكر حديثا<sup>(٢)</sup> .

وفى مسند أبى يعلى عن البراء بن عازب قال إِنْ كَانَ لَتَأْتِي  
عَلَى السَّنَةِ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ شَيْءٍ  
فَأَتَّهَيْبُ مِنْهُ وَأَنْ كُنَّا لَنَتَمَنَّى الْأَعْرَابُ .

وفى مسند البزار عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما رأيتُ  
قَوْماً أَحْيَرَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم مَا سَأَلُوهُ إِلَّا  
عَنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مُسْأَلَةً كُلُّهَا فِي الْقُرْآنِ : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ

---

(١) صحيح مسلم فى كتاب الايمان : باب السؤال عن أركان الاسلام ٤١/١ .

(٢) مسند أحمد ٢٦٦/٥ ( حلى ) وفيه بعد هذا : قال : فقال : يا بنى الله . كيف  
يرفع العلم منا وبين أظهرنا المصاحف ، وقد تعلمنا ما فيها ، وعلمناها نساءنا وذرائنا  
وخدمنا ؟ قال : فرفع النبى صلى الله عليه وسلم رأسه وقد علت وجهه حمرة من الغضب ،  
قال : فقال : ثكلتك أمك وهذه اليهود والنصارى بين أظهرهم المصاحف لم يصبحوا يتعلقوا  
بحرف مما جاءتهم به أنبياءهم . ألا وان من ذهاب العلم أن يذهب حملته ( ثلاث مرات ) .

وَالْمَيْسِرِ ﴿١﴾ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿يَسْأَلُونَكَ

عَنِ الْأَمْهَةِ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ <sup>(٤)</sup> وَذَكَرَ الْحَدِيثَ <sup>(٥)</sup>

وقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحياناً يسألونه عن حكم حوادث قبل وقوعها لكن للعمل بها عند وقوعها كما قالوا له انا لاقو العدو غداً ربس معنا مدى أفنديج بالقصب وسألوه عن الأمراء الذين أخبر عنهم بعده وعن طاعتهم وقتالهم .

وسأله حذيفة عن الفتن وما يصنع فيها .

فهذا الحديث وهو قرله صلى الله عليه وسلم ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلاؤهم على أنبيائهم يدل على كراهة المسائل وزمها .

ولكن بعض الناس يزعم ان ذلك كان مخصصاً بزمن النبي صلى الله عليه وسلم لما يخشى من تحريم ما لم يحرم أو إيجاب ما يشق القيام

---

(١) سورة البقرة : ٢١٩ .

(٢) سورة البقرة : ٢١٧ .

(٣) سورة البقرة : ١٨٩ .

(٤) سورة البقرة : ٢٢٠ .

(٥) أخرجه الدارمي في سننه ٥٠/١ - ٥١ ، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد

١٥٨/١ - ١٥٩ عن الطبراني في الكبير ، قال : وفيه عطاء ابن السائب ثقة . اختلط ، وبقية رجاله ثقات .

به وهذا قد أمن بعد وفاته صلى الله عليه وسلم . ولكن ليس هذا وحده هو سبب كراهة المسائل بل له سبب آخر وهو الذى أشار اليه ابن عباس فى كلامه الذى ذكرنا بقوله : ولكن انتظروا فاذا نزل القرآن فانكم لا تسألون عن شىء الا وجدتم تبيانه .

ومعنى هذا أن جميع ما يحتاج اليه المسلمون فى دينهم لا بد أن يبينه الله فى كتابه العزيز ويبلغ ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم عنه فلا حاجة بعد هذا لأحد فى السؤال فان الله تعالى أعلم بمصالح عباده منهم فما كان فيه هدايتهم ونفعهم فإن الله تعالى لا بد أن يبينه لهم ابتداء من غير سؤال كما قال ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الَّتِي تَضِلُّونَ﴾ (١) \* وحينئذ فلا حاجة الى السؤال عن شىء ولا سيما قبل وقوعه والحاجة اليه وانما الحاجة المهمة الى فهم ما أخبر الله به ورسوله ثم اتباع ذلك والعمل به .

وقد كان النبى صلى الله عليه وسلم يسأل عن المسائل فيحيل على القرآن كما سأله عمر عن الكلاله فقال يكفيك آية الصيف (٢) وأشار رسول الله عليه وسلم فى هذا الحديث الى أن فى الاشتغال بامثال أمره واجتناب نهيه شغلا عن المسائل فقال .

---

(١) سورة النساء : ١٧٦ .

(٢) هى قوله تعالى فى آخر سورة النساء : يستفتونك قل الله بفتيكم فى الكلاله .. الآية وكان نزولها فى فصل صيف فلهذا سميت آية الصيف ، وحديث عمر المذكور مروي فى الصحيحين ، ومسنند أحمد كما ذكر ابن كثير فى التفسير ٥٩٢/١ - ٥٩٣ .



إِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا  
اسْتَطَعْتُمْ .

فالذى يتعين على المسلم الاعتناء به والاهتمام أن يبحث عما جاء  
عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم يجتهد في فهم ذلك والوقوف  
على معانيه ثم يشتغل بالتصديق بذلك ان كان من الامور العلمية .  
وان كان من الامور العملية بذل وسعه في الاجتهاد في فعل ما يستطيعه  
من الأوامر واجتناب ما ينهى عنه فتكون همته مصروفة بالكلية الى  
ذلك لا الى غيره .

وهكذا كان حال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين  
لهم باحسان في طلب العلم النافع من الكتاب والسنة .  
فاما ان كانت همة السامع مصروفة عن سماع الامر والنهي الى  
فرض أمور قد تقع فان هذا مما يدخل في النهي ويشبط عن الجد في  
متابعة الأمر .

وقد سأل رجل ابن عمر عن استلام الحجر فقال له رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله فقال له الرجل أرايت أن  
غلبت عنه أرايت أن زوحت فقال له ابن عمر اجعل أرايت  
باليمن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله .  
خرجه الترمذى<sup>(١)</sup> .

---

(١) سنن الترمذى : كتاب الحج : باب ما جاء في تقبيل الحجر ٢١٥/٣ وقال : حديث

حسن صحيح .

ومراد ابن عمر أن لا يكون لك هم الا في الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا حاجة الى <sup>(١)</sup> فرض العجز عن ذلك أو تعسره قبل وقوعه فانه يفتر العزم على التصميم على <sup>(٢)</sup> المتابعة فإن التفقه في الدين والسؤال عن العلم انما يحمد اذا كان للعمل لا للمراء والجدال .

وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه ذكر فتنا تكون في آخر الزمان فقال له عمر متى ذلك يا علي قال اذا تفقه لغير الدين وتعلم لغير العمل والتمست الدنيا بعمل الآخرة .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كيف بكم اذا لبستكم فتنة بربو فيها الصغير ، ويهزم فيها الكبير وتتخذ سنة فان غيرت يوما قيل هذا منكر ؟ قالوا ومتى ذلك قال اذا قلت أمناؤكم ، وكثرت أمراؤكم وقلت فقهاؤكم وكثرت قراؤكم وتفقه لغير الدين والتمست الدنيا بعمل الآخرة .

خرجها عبد الرزاق في كتابه .

ولهذا المعنى كان كثير من الصحابة والتابعين يكرهون السؤال عن الحوادث قبل وقوعها ولا يجيبون عن ذلك .  
قال عمرو بن مرة خرج عمر على الناس فقال أخرج عليكم أن تسألونا عما لم يكن فان لنا فيما كان شغلا :

(١) في المطبوعة : « الا » وهو تحريف .

(٢) في المطبوعة : « عن » وهو تحريف .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال لا تسألوا عَمَّا لَمْ يَكُنْ فَإِنِّي  
سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَعَنَ السَّائِلَ عَمَّا لَمْ يَكُنْ .

وكان زيد بن ثابت اذا سئل عن شيء يقول : كان هذا ؟ فان  
قالوا : لا قال : دعوه حتى يكون .

وقال مسروق سألت أبي بن كعب عن شيء فقال أكان بعد فقلت  
لا فقال اجمعا ( يعني أرحنا ) حتى يكون فاذا كان اجتهدنا لك رأينا .

وقال الشعبي سئل عمار عن مسألة فقال هل كان هذا بعيد ؟  
قالوا لا قال فدعونا حتى يكون فاذا كان تحشمناه لكم .

وعن الصلت بن راشد قال سألت طاوسا عن شيء فانتهرني فقال  
أكان هذا قلت نعم قال : الله ؟ قلت الله<sup>(١)</sup> قال ان أصحاحها أخبرونا  
عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قال يا أيها الناس لا تعجلوا بالبلاء  
قبل

نزوله فيذهب بكم<sup>(٢)</sup> ها هنا وها هنا فانكم ان لم تعجلوا بالبلاء  
قبل نزوله لم ينفك المسلمون أن يكون فيهم من اذا سئل سدد أو  
وفق .

وقد حَرَّجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْمَرَاثِلِ مَرْفُوعاً<sup>(٣)</sup> مِنْ طَرِيقِ  
ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

(١) في المطبوعة : قلت : « الله انما أصحابنا » .

(٢) في المطبوعة : « فيذهبكم » .

(٣) في « ما جاء في العلم » ص ٤٨ - ٤٩ .

الله عليه وسلم لا تُعَجِّلُوا بِأَبْنِيَّةٍ قَبْلَ نَزْوِهَا فَإِنَّكُمْ إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا لَمْ يَنْفَكْ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ مَنْ إِذَا قَالَ سَدَّدَ أَوْ وَفَّقَ وَأَنَّكُمْ إِنْ عَجَلْتُمْ تَشَتَّتَ بِكُمْ السَّبِيلُ هَا هُنَا وَهَا هُنَا .

ومعنى أرسله أن طاوسا لم يسمع من معاذ وخرجه أيضا من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه<sup>(١)</sup> مرسلا .

وروى الحجاج بن منهال حدثنا جرير بن حازم سمعت الزبير بن سعيّد أن رجلا من بنى هشام قال سمعت أشياخنا يحدثون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال .

لَا يَزَالُ فِي أُمَّتِي مَنْ إِذَا سُئِلَ سَدَّدَ وَأَرْشَدَ حَتَّى يَسْأَلُوا عَمَّا لَا يَنْزِلُ تَبَيُّنُهُ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ ذَمَّبَ بِهِمْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا .

وقد روى الصنابحي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الاغلوطات خرجها الإمام أحمد رحمه الله وفسره الاوزاعي وقال هي شداد المسائل .

وقال عيسى بن يونس هي مالا يحتاج اليه من كيف وكيف .

ويروى من حديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سَيَكُونُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَغْلُطُونَ فَقَاءَهُمْ بِعُضَلِ الْمَسَائِلِ أَوْلَيْكَ شِرَارُ أُمَّتِي . أُمَّتِي .

---

(١) سقطت من المطبوعة .

وقال الحسن شرار عباد الله الذين يتبعون شرار المسائل يعمون بها عباد الله .

وقال الاوزاعي ان الله اذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم ألقى على لسانه المغاليط فلقد رأيتهم أقل الناس علما .

وقال ابن وهب عن مالك أدركت هذه البلدة وأنهم ليكرهون الاكثار الذى فيه الناس اليوم يريد المسائل .

وقال أيضا سمعت مالكا وهو يعيب كثرة الكلام وكثرة الفتيا ثم قال يتكلم كأنه جمل معتم يقول هو كذا هو كذا يهدر فى كلامه .

وقال سمعت مالكا يكره الجواب فى كثرة المسائل وقال: قال الله عز وجل ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ <sup>(١)</sup> فلم يأت فى ذلك جواب فكان مالك يكره المجادلة عن السنن .

وقال الهيثم بن جميل قلت لمالك يا أبا عبد الله الرجل يكون عالما بالسنن يجادل عنها قال لا ولكن يخبر بالسنة فان قبلت منه والا سكت .

وقال اسحق بن عيسى كان مالك يقول المراء والجدال فى العلم يذهب بنور العلم من قلب الرجل وقال وهب سمعت مالكا يقول المراء فى العلم يقسى القلب ويورث <sup>(٢)</sup> الضغن .

---

(١) سورة الاسراء : ٨٥ .

(٢) فى المطبوعة : « يؤثر » وهو تحريف .

وكان أبو شريح الاسكندراني يوما في مجلسه فكثرت المسائل فقال  
قد درنت قلوبكم منذ اليوم فقوموا الى أبي حميد خالد بن حميد صقلوا  
قلوبكم وتعلموا هذه الرغائب فانها تجدد العبادة وتورث الزهادة وتجبر  
الصداقة وأقلوا المسائل الا ما نزل فانها تقسى القلب وتورث العداوة .  
وقال الميموني سمعت أبا عبد الله يعني أحمد يسأل عن مسألة فقال  
وقعت هذه المسألة ؟ بليت بها بعد ؟ .

وقد انقسم الناس في هذا الباب أقساما فمن أتباع أهل الحديث  
من سد باب المسائل حتى قل فهمه وعلمه بحدود ما أنزل الله على  
رسوله وصار حامل فقه غير فقيه .

ومن فقهاء أهل الرأي من توسع في توليد المسائل قبل وقوعها  
ما يقع في العادة منها وما لا يقع واشتغلوا بتكلف الجواب عن ذلك  
وكثرة الخصومات فيه والجدال عليه حتى يتولد من ذلك افتراق  
القلوب ويستقر فيها بسببه الأهواء والشحناء والعداوة والبغضاء  
ويقترن ذلك كثيرا بنية المغالبة وطلب العلو والمباهاة وصرف وجوه  
الناس وهذا مما ذمه العلماء الربانيون ودلت السنة على قبحه وتحريمه .

وأما فقهاء أهل الحديث العاملون به فان معظم همهم البحث عن  
معاني كتاب الله وما يفسره من السنن الصحيحة وكلام الصحابة  
والتابعين لهم باحسان وعن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ومعرفة صحيحها وسقيمها ثم التفقه فيها وفهمها والوقوف على معانيها  
ثم معرفة كلام الصحابة والتابعين لهم باحسان في أنواع العلوم من

التفسير والحديث ومسائل الحلال والحرام وأصول السنة والزهد والرقائق وغير ذلك وهذا هو طريق الامام أحمد ومن وافقه من علماء الحديث الربانيين .

وفي معرفة هذا شغل شاغل عن التشاغل بما أحدث من الرأي مما لا ينتفع به ولا يقع وانما يورث التجادل فيه الخصومات والجidal وكثرة القيل والقال .

وكان الامام أحمد كثيرا اذا سئل عن شيء من المسائل المولندات التي لا تقع يقول دعونا من هذه المسائل المحدثه .

وما أحسن ما قاله يونس بن سليمان السقطي : نظرت في الامر فاذا هو الحديث والرأي فوجدت في الحديث ذكر الرب عز وجل وربوبيته واجلاله وعظمته وذكر العرش وصفة الجنة والنار وذكر النبيين والمرسلين والحلال والحرام والحث على صلة الارحام وجماع الخير فيه ونظرت في الرأي فاذا فيه المكر والغدر والحيل وقطيعة الارحام وجماع الشر فيه .

وقال أحمد بن شبوية : من أراد علم انقبر فعليه بالآثار ومن أراد علم الخبر فعليه بالرأي ومن سلك طريقه لطلب العلم على ما ذكرناه تمكن من فهم جواب الحوادث الواقعة غالبا لان أصولها توجد في تلك الاصول المشار اليها .

ولابد أن يكون سلوك هذا الطريق خلف أئمة أهله المجمع على



هدايتهم ودرائتهم كالشافعي وأحمد واسحق وأبي عبيد ومن سلك مسلكهم فإن من ادعى سلوك هذا الطريق على غير طريقهم وقع في مفاوز ومهالك وأخذ بما لا يجوز الأخذ به وترك ما يجب العمل به . وملاك الأمر كله أن يقصد بذلك وجه الله عز وجل والتقرب إليه بمعرفة ما أنزل على رسوله وسلوك طريقه والعمل بذلك ودعاء الخلق إليه ومن كان كذلك وفقه الله وسدده وألهمه رشده وعلمه ما لم يكن يعلم وكان من العلماء الممدوحين في الكتاب في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> ومن الراسخين في العلم .

وقد خرج ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن عف بطنه وفرجه فذلك من الراسخين في العلم .

وقال نافع بن زيد : يقال : الراسخون في العلم المتواضعون لله المتذللون لله في مرضاته لا يتعاضمون من فوقهم ولا يحقرون من دونهم .

ويشهد لهذا قول النبي صلى الله عليه وسلم أتاكم أهل اليمن هم أبر قلوباً وأرق أفئدة الايمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية <sup>(٢)</sup> .

(١) سورة فاطر : ٢٨ .

(٢) متفق عليه : راجع مناقب الشافعي وهامشه ٤٩/١ .

وهذا اشارة منه الى أبى موسى الأشعري ومن كان على طريقه من علماء أهل اليمن ثم الى مثل أبى موسى الخولاني وأويس القرني وطاوس ووهب بن منبه وغيرهم من علماء أهل اليمن وكل هؤلاء من العلماء الربانيين الخائفين له فكلهم علماء بالله يخشونه ويخافونه . وبعضهم أوسع علما بأحكام الله وشرائع دينه من بعض ولم يكن تميزهم عن الناس بكثرة قيل وقال ولا بحث ولا جدال ، وكذلك معاذ بن جبل رضى الله عنه أعلم الناس بالحلال والحرام وهو الذى يحشر يوم القيامة أمام العلماء برتوة<sup>(١)</sup> . ولم يكن علمه بتوسعة المسائل وتكثيرها بل قد سبق عنه كراهة الكلام فيما لا يقع وانما كان عالما بالله وعالما بأصول دينه رضى الله عنه .

وقد قيل للامام أحمد من نسأل بعدك ؟ قال : عبد الوهاب الوراق قيل له : انه ليس له اتساع في العلم قال : انه رجل صالح مثله يوفق لاصابة الحق ، وسئل عن معروف الكرخي فقال كان معه أصل العلم خشية الله وهذا يرجع الى قول بعض السلف كفى بخشية الله علما وكفى بالاغترار بالله جهلا وهذا باب واسع يطول استقصاؤه .

\* \* \*

ولنرجع الى شرح حديث أبى هريرة رضى الله عنه فنقول من لم يشتغل بكثرة المسائل التى لا يوجد مثلها في كتاب الله ولا سنة

(١) برتوة : أى برمية سهم ، وقيل بميل ، وقيل مدى البصر ، وقيل بدرجة ومنزلة وقيل بخطوة . راجع النهاية وهامشها ١٩٥/٢ .

( رسوله صلى الله عليه وسلم ) بل اشتغل بفهم كلام الله ورسوله وقصد بذلك امتثال الأوامر واجتناب النواهي فهو ممن امتثل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وعمل بمقتضاه ومن لم يكن اهتمامه بفهم ما أنزل الله على رسله واشتغل بكثرة توليد مسائل قد تقع وقد لا تقع وتكلف أجوبتها بمجرد الرأي خشي عليه أن يكون مخالفا لهذا الحديث مرتكبا لنهي تاركاً لأمره .

واعلم أن كثرة وقوع الحوادث التي لا أصل لها في الكتاب والسنة إنما هي من ترك الاشتغال بامتثال أوامر الله ورسوله واجتناب نواهي الله ورسوله فلو أن من أراد أن يعمل عملاً سأل عما شرعه الله في ذلك العمل فامتثله وعما نهى عنه فيه فاجتنبه وقعت الحوادث مقيدة بالكتاب

والسنة وإنما يعمل العامل بمقتضى رأيه وهواه فتقع الحوادث عامتها مخالفة لما شرعه الله وربما عسر ردها إلى الأحكام المذكورة في الكتاب والسنة لبعدها عنها .

وفي الجملة فمن امتثل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وانتهى عما نهى عنه وكان مشغولاً بذلك عن غيره حصل له النجاة في الدنيا والآخرة ومن خالف ذلك واشتغل بخواطره وما يستحسنه وقع فيما حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم من حال أهل الكتاب الذين هلكوا بكثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم وعدم انقيادهم وطاعتهم لرسولهم .

وقوله صلى الله عليه وسلم « إِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » .

قال بعض العلماء هذا يؤخذ منه أن النهي أشد من الأمر لأن النهي لم يرخص في ارتكاب شيء منه والأمر قيد بحسب الاستطاعة .

وروى هذا عن الامام أحمد رحمه الله ويشبه هذا قول بعضهم أعمال البر يسميها البر والفاجر وأما المعاصي فلا يتركها إلا صديق .

وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ لَهُ ابْنُ السَّحَّارِمْ تَكُنْ أَغْبَدَ النَّاسَ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ سِرِّهِ أَنْ يَسْبِقَ الدَّائِبَ الْمُجْتَهِدَ فَلْيَكُفَّ عَنِ الذُّنُوبِ .  
وروى مرفوعاً .

وقال الحسن ما عبد العابدون بشيء أفضل من ترك ما نهاهم الله عنه .

والظاهر أن ما ورد من تفضيل ترك المحرمات على فعل الطاعات فانما أريد به على نوافل الطاعات والا فجنس الأعمال الواجبات أفضل من جنس ترك المحرمات لأن الأعمال مقصودة لذاتها والمحارم المطلوب عدمها ولذلك لا تحتاج الى نية بخلاف الأعمال ولذلك كان جنس ترك الأعمال قد يكون كفرا كترك التوحيد وكترك أركان الاسلام أو بعضها على ما سبق بخلاف ارتكاب المنهيات فإنه لا يقتضى الكفر بنفسه .

ويشهد لذلك قول ابن عمر رضى الله عنهما : لَرَدَ دَانِقٌ مِنْ حَرَامٍ

أفضل من مائة ألف تنفق في سبيل الله ، وعن بعض السلف قال :  
ترك دائق عما يكرهه الله أحب الى الله من خمسمائة حجة .

وقال ميمون بن مهران ذكر الله باللسان حسن وأفضل منه أن  
يذكر العبد الله عند المعصية فيمسك عنها .

وقال ابن المبارك لأن أرد درهما من شبهة أحب الى من أن أتصدق  
بمائة ألف ومائة ألف حتى بلغ ستمائة ألف .

وقال عمر بن عبد العزيز ليست التقوى قيام الليل وصيام النهار  
والتخليط فيما بين ذلك ولكن التقوى أداء ما افترض الله وترك ما  
حرم الله فان كان مع ذلك عمل فهو خير الى خير أو كما قال .

وقال أيضا وددت أني لا أصلي غير الصلوات الخمس سوى الوتر  
وأن أؤدى الزكاة ولا أتصدق بعدها بدرهم وأن أصوم رمضان ثم  
لا أصوم بعده يوما أبدا وأن أحج حجة الاسلام ثم لا أحج بعدها  
أبدا ثم أعمد الى فضل قوتي فأجعله فيما حرم الله على فأمسك عنه .

وحاصل كلامهم يدل على اجتناب المحرمات وان قلت فهي أفضل  
من الاكثار من نوافل الطاعات فان ذلك فرض وهذا نفل .

وقال طائفة من المتأخرين انما قال صلى الله عليه وسلم اذا نهيتكم  
عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم لأن الأمثال  
للأمر لا يحصل الا بعمل والعمل يتوقف وجوده على شروط وأسباب  
وبعضها قد لا يستطيع فلذلك قيده بالاستطاعة كما قيد الله الأمر

بالتقوى بالاستطاعة قال الله عز وجل :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ <sup>(١)</sup> ﴾

وقال في الحج

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا <sup>(٢)</sup> ﴾

وأما النهي فالمطلوب عدمه وذلك هو الاصل فالمقصود استمرار  
العدم الأصلي وذلك ممكن وليس فيه مالا يستطاع وهذا أيضا فيه  
نظر فان الداعى الى فعل المعاصى قد يكون قويا لا صبر معه للعبد  
على الامتناع عن فعل المعصية مع القدرة عليها فيحتاج للكف عنها  
حينئذ الى مجاهدة شديدة وربما كانت أشق على النفوس من مجرد  
مجاهدة النفس على فعل الطاعات ولهذا يوجد كثيرا من يجتهد فى فعل  
الطاعات ولا يقوى على ترك المحرمات ، وقد سئل عمر عن قوم  
يشتهون المعصية ولا يعملون بها فقال أولئك قوم امتحن الله قلوبهم  
للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم .

وقال يزيد بن ميسرة يقول الله فى بعض الكتب أيها الشباب التارك  
لشهوته المتبذل فى شبابه من أجل أنت عندى كبعض ملائكتى ، وقال

---

(١) سورة التغابن : ١٦ .

(٢) سورة آل عمران : ٩٧ .

ما أشد الشهوة في الجسد انها مثل حريق النار وكيف ينجو منها  
الحصوريون<sup>(١)</sup> ؟

والتحقيق في هذا أن الله لا يكلف العباد من الأعمال مالا طاقة  
لهم به ، وقد أسقط عنهم كثيرا من الأعمال بمجرد المشقة رخصة  
عليهم ورحمة لهم ، وأما المناهى فلم يعذر أحدا بارتكابها بقوة الداعى  
والشهوات بل كلفهم تركها على كل حال وانما أباح أن يتناولوا من  
المطاعم المحرمة عند الضرورة ما تبقى معه الحياة لا لأجل التلذذ  
والشهوة .

ومن هنا يعلم صحة ما قال الامام أحمد رحمه الله أن النهى أشد  
من الأمر .

وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم من حديث ثوبان وغيره  
انه قال اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تَخْصُوا<sup>(٢)</sup> .

يعنى لن تقدرُوا على الاستقامة كلها .

وروى الحكم بن حزن الكلفى<sup>(٣)</sup> قال وَقَدْث الى رَسُولِ الله

---

(١) الحصوريون : جمع حصور وهو من يجاهد نفسه ويمنعها من شهواتها .

(٢) راجع في هذا مسند أحمد ٢٧٦/٥ ( حلى ) ، والمستدرک ١٣٠/١ ، والكنز الثمين  
في أحاديث النبى الأمين ص ٥٧ .

(٣) في صلب م ، هـ « الحاكم بن حرب الكلفى » وهو خطأ وقد ضبطه في التقريب  
ص ٤٤ حزن بفتح الحاء وسكون الزاى ، والكلفى بضم الكاف وفتح اللام .

راجع ترجمته والحديث في الاستيعاب ٣٦١/١ ، وأسد الغابة ٣١/٢ ، والإصابة ٢٦/٢ .  
والتهذيب ٤٢٥/٢ ، وسنن أبى داود ٢٥١/١ ، ومسند احمد ٤ - ٣١٢ .



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهِدْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ  
بِكَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَيِّبَاتٍ مُبَارَكَاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ لَنْ  
تُطِيقُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ سَدِّدُوا وَأَبْشِرُوا .

أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا سَطَعَتْكُمْ دَلِيلٌ عَلَى أَنْ مِنْ عَجَزٍ عَنْ فِعْلِ  
الْمَأْمُورِ بِهِ كُلِّهِ وَقَدَرٍ عَلَى بَعْضِهِ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِمَا أَمَكُنْ مِنْهُ وَهَذَا . مَطْرُودٌ  
فِي مَسَائِلَ مِنْهَا الطَّهَارَةُ فَإِذَا قَدَرَ عَلَى بَعْضِهَا وَعَجَزَ عَنِ الْبَاقِي أَمَّا لِعَدَمِ  
الْمَاءِ أَوْ لِمَرَضٍ فِي بَعْضِ أَعْضَائِهِ دُونَ بَعْضٍ فَإِنَّهُ يَأْتِي مِنْ ذَلِكَ بِمَا قَدَرَ  
عَلَيْهِ وَيَتِمُّمُ لِلْبَاقِي وَسِوَاءٍ فِي ذَلِكَ الْوُضُوءُ وَالْغَسْلُ عَلَى الْمَشْهُورِ .  
وَمِنْهَا الصَّلَاةُ فَمَنْ عَجَزَ عَنْ فِعْلِ الْفَرِيضَةِ قَائِمًا . صَلَّى قَاعِدًا فَإِنْ  
عَجَزَ صَلَاةً مَضْطَجِعًا .

وَفِي مَسْحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ خَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَلَّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ يُسْتَطِعْ فَقَاعِدًا  
فَإِنْ لَمْ يُسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ<sup>(١)</sup> .

فَإِنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ أَوْ مَاءَ بَطْرِفِهِ وَصَلَّى بِنَيْتِهِ وَلَمْ تَسْقُطْ عَنْهُ  
الصَّلَاةُ عَلَى الْمَشْهُورِ .

---

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي أَبْوَابِ الْاسْتِسْقَاءِ : بَابُ إِذَا لَمْ يَطُقْ قَاعِدًا صَلَّى عَلَى جَنْبٍ

ومنها زكاة الفطر فاذا قدر على اخراج بعض صاع لزمه ذلك على الصحيح فأما من قدر على صيام بعض النهار دون تكملته فلا يلزمه ذلك بغير خلاف لأن صيام بعض اليوم ليس بقربة في نفسه وكذلك لو قدر على عتق بعض رقبة في الكفارة لم يلزمه لأن تبعض العتق غير محبوب للشارع بل أمر بتكملته بكل طريق .

وأما من فاتته الوقوف بعرفة في الحج فهل يأتي بما بقي منه من البيت بمزدلفة ورمى الجمار أم لا بل يقتصر على الطواف والسعي ويتحلل بعمره على روايتين عن أحمد أشهرهما أنه يقتصر على الطواف والسعي لأن البيت والرمي من لواحق الوقوف بعرفة وتوابعه وإنما أمر الله تعالى بذكره عند المشعر الحرام وبذكره في الأيام المحدودات لمن أفاض من عرفات فلا يؤمر به من لا يقف بعرفة كما لا يؤمر به المعتمر المقيم والله أعلم .



## الحديث العاشر

عن أبي هريرة رضى الله ( تعالى ) عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا  
طَيِّبًا ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ .  
فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا

إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ ﴾ <sup>(١)</sup>

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُّهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ  
وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝ ﴾ <sup>(٢)</sup>

ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ  
يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ ، وَمَقْبَسُهُ حَرَامٌ ،  
وَعُذَّتْ بِالْحَرَامِ ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ .  
رواه مسلم <sup>(٣)</sup>

هذا الحديث أخرجه مسلم من رواية فضيل بن مززوق عن عدى

---

(١) سورة المؤمنون : ٥١ .

(٢) سورة البقرة : ١٧٢ .

(٣) في كتاب الزكاة : باب قبول الصدقة من الكسب الطيب ٣/٢٨٠ .

ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة وخرجه الترمذى وقال حسن  
غريب وفضيل بن مرزوق ثقة وسط. خرج له مسلم دون البخارى  
وقوله صلى الله عليه وسلم ( إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ ) هذا قد جاء أيضا من  
حديث سعد بن أبي وقاص رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه  
وسلم قال :

إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ تَطَيُّفٌ يُحِبُّ الطَّائِفَةَ وَجَوَادٌ يُحِبُّ  
الْجُودَ .

خرجه الترمذى وفى اسناده مقال والطيب هنا معناه الطاهر ،  
والمعنى أن الله سبحانه وتعالى مقدس منزّه عن النقائص والعيوب كلها  
وهذا كما فى قوله تعالى ﴿ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ  
مُتَّبِعُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ (١)

والمراد المنزهون من أدناس الفواحش وأوضارها .  
وقوله ( لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ) قد ورد معناه فى حديث الصدقة  
ولفظه لا يتصدق أحد بصدقة إلا من كسب طيب ولا يقبل الله  
الا طيبا والمراد أنه تعالى لا يقبل من الصدقات الا ما كان طيبا حلالا .  
وقد قيل ان المراد فى هذا الحديث الذى نتكلم فيه الآن بقوله  
لا يقبل الا طيبا أعم من ذلك وهو أن لا يقبل من الأعمال الا ما

---

(١) سورة النور : ٢٦

كان طيبا طاهرا من المفسدات كلها كالرياء والعجب ولا من الأموال  
 الا ما كان طيبا حلالا فان الطيب يوصف به الأعمال والأقوال  
 والاعتقادات وكل هذه تنقسم الى طيب وخبيث ، وقد قيل إنه يدخل  
 في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ  
 كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ۚ ﴾ <sup>(١)</sup> هذا كله .

وقد قسم الله تعالى الكلام الى طيب وخبيث فقال :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ۖ ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿ وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ  
 كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ۖ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ  
 يَرْفَعُهُ ۚ ﴾ <sup>(٤)</sup> ووصف الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه يحل

الطيبات ويحرم الخبائث

وقد قيل إنه يدخل في ذلك الأقوال والأعمال والاعتقادات أيضا  
 ووصف الله تعالى المؤمنين بالطيب بقوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ۖ ﴾ <sup>(٥)</sup>

(١) سورة المائدة : ١٠٠

(٢) سورة ابراهيم : ٢٤

(٣) سورة ابراهيم : ٢٦

(٤) سورة فاطر : ١٠

(٥) سورة النحل : ٣٢

وان الملائكة تقول عند الموت اخرجى أيها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب وان الملائكة تسلم عليهم عند دخولهم الجنة ويقولون لهم طيبتم .

وقد ورد في الحديث ان المؤمن اذا زار أخاه في الله تقول له الملائكة طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلا<sup>(١)</sup> .

فالمؤمن كله طيب قلبه ولسانه وجسده بما في قلبه من الايمان وظهر على لسانه من الذكر وعلى جوارحه من الأعمال الصالحة التي هي ثمرة الايمان وداخله في اسمه فهذه الطيبات كلها يقبلها الله عز وجل . ومن أعظم ما يحصل به طيب الاعمال للمؤمن من طيب مطعمه وأن يكون من حلال فبذلك يزكو عمله وفي هذا الحديث اشارة الى أنه لا يقبل العمل ولا يزكو الا بأكل الحلال وأن أكل الحرام يفسد العمل ويمنع قبوله ، فانه قال بعد تقريره :

إن الله لا يقبل إلا طيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات . » الخ وقال « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم . » الخ

والمراد بهذا أن الرسل وأئمتهم مأمورون بالأكل من الطيبات التي هي الحلال بالعمل الصالح فما كان الأكل حلالا فالعمل صالح مقبول فاذا كان الأكل غير حلال فكيف يكون العمل مقبولا وما ذكره بعد

---

(١) أخرجه الترمذى في أبواب البر والصلة : باب ما جاء في زيارة الاخوان ٣٦٥/٤

وقال : هذا حديث حسن غريب .



ذلك من الدعاء وأنه كيف يتقبل مع الحرام فهو مثال لاستبعاد قبول الأعمال مع التغذية بالحرام .

وقد خرج الطبراني بإسناد فيه نظر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال تليت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾<sup>(١)</sup>

فقام سعد بن أبي وقاص فقال يَا رَسُولَ اللَّهِ اذْغُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَا سَعْدُ أَطْبُ مَطْعَمَكَ تَكُنْ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَقْدِفُ اللَّقْمَةَ الْحَرَامَ فِي جَوْفِهِ مَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنْهُ عَمَلًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَيُّمَا عَبْدٍ تَبَّتْ لَحْمُهُ مِنْ سُحْتٍ فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ »<sup>(٢)</sup> .

وفي مسند الإمام أحمد رحمه الله بإسناد فيه نظر أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ فِي ثَمَنِهِ دَوَاهِمَ حَرَامٍ لَمْ يَتَقَبَّلْ اللَّهُ لَهُ صَلَاتَهُ مَا كَانَ عَلَيْهِ » ثُمَّ أَدْخَلَ أَصْبُعَهُ فِي أُذُنِهِ فَقَالَ صُمْتُ إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٣)</sup> .

---

(١) سورة البقرة : ١٦٨ .

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد عن الطبراني في الصغير وقال : فيه من لم أعرفهم .

(٣) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٩٢/١٠ وقال : رواه أحمد من طريق هاشم عن

ابن عمر وهاشم لم أعرفه ، وبقية رجاله وثقوا ، على أن بقية مدلس .

ويروى من حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً معناه أيضاً خرجه  
للبزار وغيره بأسناد ضعيف جدا .

وخرج الطبراني بأسناد فيه ضعف من حديث أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا خرج الرجل حاجاً  
بنفقة طيبة ووضع رجله في الغرز فنادى ليك ناداة من السماء  
ليتك وسعدتك وزادك حلالاً وراحلتك حلالاً وحجك مبرور غير  
مأزور وإذا خرج الرجل بالنفقة الحيشة فوضع رجله في الغرز  
فنادى ليك اللهم ليك

ناداة من السماء لا ليك ولا سعدتك زادك حرام ونفقتك  
حرام وحجك غير مبرور<sup>(١)</sup>

ويروى من حديث عمر رضي الله عنه بنحوه بأسناد ضعيف  
أيضاً .

وروى أبو يحيى الققات عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما  
قال لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام .

وقد اختلف العلماء في حج من حج بمال حرام ومن صلى في ثوب  
حرام هل يسقط عنه فرض الصلاة والحج بذلك وفيه عن الإمام أحمد

---

(١) أورده أئتمنى في مجمع الزوائد : ٢٩٢/١ عن الطبراني في الأوسط وقال : فيه  
سليمان بن داود اليمام ، وهو ضعيف .

والمراد بقوله : « وضع رجله في الغرز : بدأ السفر .

رحمه الله روايتان وهذه الأحاديث المذكورة تدل على أنه لا يتقبل العمل مع مباشرة الحرام .

لكن القبول قد يراد به الرضا بالعمل ، ومدح فاعله ، والثناء عليه بين الملائكة والمباهية به .

وقد يراد به حصول الثواب والأجر عليه .

وقد يراد به سقوط الفرض به من الذمة .

فإن كان المراد ههنا القبول بالمعنى الأول أو الثاني لم يمنع ذلك من سقوط الفرض به من الذمة ، كما ورد أنه لا تقبل صلاة الآبق ، ولا المرأة التي زوجها عليها ، وبأخط ، ولا من أتى كاهنًا ، ولا من شرب الخمر أربعين يومًا .

والمراد - والله أعلم - نفى القبول بالمعنى الأول أو الثاني وهون

المراد والله أعلم من قوله عز وجل : ( إنما يتقبل الله من المتقين )<sup>(١)</sup>

ولهذا كانت هذه الآية يشهد منها خوف السلف على نفوسهم

فخافوا أن لا يكونوا من المتقين الذين يتقبل الله منهم .

وسئل أحمد عن معنى المتقين فيها فقال يتقى الأشياء فلا يقع فيها

لا يحل .

وقال أبو عبد الله الناجي الزاهد رحمه الله خمس خصال بها تمام

العمل : الإيمان بمعرفة الله عز وجل ، ومعرفة الحق ، وإخلاص العمل

لله ، والعمل على السنة ، وأكل الحلال .

---

(١) سورة المائدة : ٢٧

فان فقدت واحدة لم يرتفع العمل .

وذلك اذا عرفت الله عز وجل ولم تعرف الحق لم تنتفع واذا عرفت الحق ولم تعرف الله لم تنتفع وان عرفت الله وعرفت الحق ولم تخلص العمل لم تنتفع وان عرفت الله وعرفت الحق وأخلصت العمل ولم يكن على السنة لم تنتفع وان تمت الأربع ولم يكن الأكل من حلال لم تنتفع .

وقال وهب بن الورد لو قمت مقام هذه السارية لم ينفعك شيء حتى تنظر ما يدخل في بطنك حلال أو حرام .

وأما الصدقة بالمال الحرام فغير مقبولة كما في صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا يَقْبَلُ الله صَلَاةَ بِغَيْرِ طَهُورٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ <sup>(١)</sup> .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما تُصَدِّقُ عَبْدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ مَالٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ الله الا الطَّيِّبَ إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَمِينِهِ » وذكر الحديث <sup>(٢)</sup> .

وفي مسند الامام أحمد رحمه الله عن ابن مسعود رضي الله عنه

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة : باب الطهارة للصلاة ٢٠٤/١ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة : باب قبول الصدقة من الكسب الطيب ٧٠٢/٢

والبخاري في كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى « تعرج الملائكة والروح اليه » ٣٥٢/١٣ .

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَا يَكُسَبُ عَبْدٌ مَالاً مِنْ حَرَامٍ  
فَيَنْفِقُ مِنْهُ فَيُبَارَكَ فِيهِ وَلَا يَتَصَدَّقُ بِهِ فَيُتَقَبَّلَ مِنْهُ وَلَا يَشْرُكُهُ حَلْفٌ  
ظَهَرَهُ إِلَّا كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَمْحُو السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ وَلَكِنْ  
يَمْحُو السَّيِّئَةَ بِالْحَسَنِ إِنْ الْحَبِيثَ لَا يَمْحُو الْحَبِيثَ » (١) .

ويروى من حديث دراج عن ابن حجرية عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال .

مَنْ كَسَبَ مَالاً حَرَاماً فَتَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهِ أَجْرٌ وَكَانَ  
إِصْرُهُ عَلَيْهِ .

خرجه ابن حبان في صحيحه ورواه بعضهم موقوفاً على أبي  
هريرة .

وفي مراسيل القاسم بن مخيمرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم .

مَنْ أَصَابَ مَالاً مِنْ مَائِمٍ فَوَصَلَ بِهِ رَحِمَةً وَتَصَدَّقَ بِهِ أَوْ أَنْفَقَهُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ جُمِعَ ذَلِكَ جَمِيعاً ثُمَّ قُذِفَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

وروى عن أبي الدرداء ويزيد بن ميسرة أنهما جعلتا مثل من أصاب  
مالاً من غير حله فتصدق به مثل من أخذ مال يтим وكسا به أرملة .  
وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن كان على عمل فكان يظلم

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٤٦/٥ - ٢٤٧ (المعارف) بسياقه مطولاً وذكر محققه

الشيخ أحمد شاكر أن إسناده ضعيف . راجع تعليقه في هذا الموطن .

ويأخذ الحرام ثم تاب فهو يحج ويعتق ويتصدق منه فقال ان الخبيث لا يكفر الخبيث .

وكذا قال ابن مسعود رضي الله عنه ان الخبيث لا يكفر الخبيث ولكن الطيب يكفر الخبيث .

وقال الحسن أيها المتصدق على المسكين ترحمه ارحم من قد ظلمت .

واعلم أن الصدقة بالمال الحرام تقع على وجهين : أحدهما أن يتصدق به الخائن أو الغاصب ونحوهما على نفسه فهذا هو المراد من هذه الأحاديث أنه لا يتقبل منه يعني أنه لا يؤجر عليه بل يأثم بتصرفه في مال غيره بغير اذنه ولا يحصل للمالك بذلك أجر لعدم قصده ونيته .

كذا قاله جماعة من العلماء منهم ابن عقيل من أصحابنا . وفي كتاب عبد الرزاق من رواية زيد بن الأحنس الخزاعي أنه سأل سعيد بن المسيب قال وجدت لقطة أفأتصدق بها ؟ قال لا تؤجر أنت ولا صاحبها ولعل مراده اذا تصدق بها قبل تعريفها الواجب ولو أخذ السلطان أو بعض نوابه من بيت المال مالا يستحقه فتصدق منه أو أعتق أو بنى مسجدا أو غيره مما ينتفع به الناس فالمنقول عن ابن عمر أنه كالغاصب اذا تصدق بما غصبه لذلك قال لعبد الله بن عامر أمير البصرة وكان الناس قد اجتمعوا عنده في حال موته وهم يشنون

عليه بیره واحسانه وابن عمر ساكت فطلب منه أن يتكلم فزوى له حديثا لا يقبل الله صدقة من غلول ثم قال له وكنت على البصرة .

وقال أسد بن موسى في كتاب الورع حديث الفضيل بن عياض عن منصور عن تميم بن مسلمة قال قال ابن عامر لعبد الله بن عمر أرأيت هذه العقاب التي نسهلها والعيون التي نفجرها ألنا فيها أجر فقال ابن عمر أما علمت أن خبيثا لا يكفر خبيثا قط .

حدثنا عبد الرحمن بن زياد عن أبي مليح عن ميمون بن مهران قال قال ابن عمر لابن عامر وقد سأله عن العتق فقال مثلك مثل رجل سرق ابن حاج ثم جاهد بها في سبيل الله فانظر هل يقبل منه .

وقد كان طائفة من أهل التشديد في الورع كطاوس ووهيب بن الورد يتوقون الانتفاع بما أحدثه مثل هؤلاء الملوك .

وأما الإمام أحمد رحمه الله فإنه رخص فيما فعلوه ثم المنافع العامة كالمساجد والقناطر والمصانع فإن هذه ينفق عليها من مال الفئء اللهم الا أن يتيقن أنهم فعلوا أشياء من ذلك بمال حرام كالمكوس والغصوب ونحوهما فحينئذ يتوقى الانتفاع بما عمل بالمال الحرام ولعل ابن عمر رضى الله عنهما انما أنكر عليهم أخذهم لأموال بيت المال لأنفسهم ودعواهم أن ما فعلوه منها بعد ذلك فهو صدقة منهم فان هذا شبهه بالغصوب وعلى مثل هذا يحمل انكار من أنكر من العلماء على الملوك بنيان المساجد .



قال أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله : رأيت بعض المتقدمين سئل  
عمن كسب حلالاً أو حراماً من السلاطين والأمراء ثم بنى الأربطة  
والمساجد هل له ثواب فأفتى بما يوجب طيب قلب المنفق وأن له  
في انفاق ماله يملكه نوع سمسة لانه لا يعرف أعيان المغصوبين فيرد  
عليهم .

قال : فقلت : واعجباً من متصدرين للفتوى لا يعرفون أصول  
الشريعة ينبغي أن ينظر في حال هذا المنفق أولاً .  
فإن كان سلطاناً فما يخرج من بيت المال فقد عرفت وجوه  
مصارفه فكيف يمنع مستحقه ويشغله بما لا يفيد من بناء مدرسة  
أو رباط ؟ .

وإن كان من الأمراء أو نواب السلاطين فيجب أن يرد ما يجب  
رده إلى بيت المال وإن كان حراماً أو غصباً فكل تصرف فيه<sup>(١)</sup>  
حرام والواجب رده على من أخذ منه أو ورثته فإن لم يعرف رده  
إلى بيت المال يصرف في المصالح أو في الصدقة ولم يحظ أخذه بغير  
الاثم انتهى .

وإنما كلامه في السلاطين الذين عهدهم في وقته الذين يمنعون  
المستحقين من الفىء حقوقهم ويتصرفون فيه لأنفسهم تصرف الملاك

---

(١) في المطبوعة : « فكل شيء يصرف فيه » وهو خطأ يفسد به المعنى .

ببناء ما ينسبونه<sup>(١)</sup> اليهم من المدارس والأربطة ونحوهما مما قد لا يحتاج اليه ويخص به قوم دون قوم فأما ما لو فرض امام عادل يعطى الناس حقوقهم من الفىء ثم يبنى لهم ما يحتاجون اليه من مسجد أو مدرسة أو مارستان ونحو ذلك كان جائزا ولو كان بعض من يأخذ المال لنفسه من بيت المال بنى بما أخذه منه بناء محتاجا اليه فى حال يجوز البناء فيه من بيت المال لكنه ينسب الى نفسه فقد يتخرج على الخلاف فى الغاصب اذا رد المال الى المغصوب منه على وجه الصدقة والهبة هل يبرأ بذلك أم لا وهذا كله اذا بنى على قدر الحاجة من غير سرف ولا زخرفة .

وقد أمر عمر بن عبد العزيز بترميم مسجد البصرة من بيت المال ونهى أن يتجاوزوا ما تصدع منه وقال انى لم أجد للبنيان فى مال الله حقا .

وروى عنه أنه قال لا حاجة للمسلمين فيما أضر بيت ما لهم . واعلم أن من العلماء من جعل تصرف الغاصب ونحوه فى مال غيره موقوفا على اجازة مالكة فان أجاز تصرفه فيه جاز .

وقد حكى بعض أصحابنا رواية عن أحمد أنه من أخرج زكاته من مال مغصوب ثم أجازه المالك جاز وسقطت عنه الزكاة . وكذلك خرج ابن أبى الدنيا رواية عن أحمد أنه اذا أعتق عبد غيره

---

(١) فى المطبوعة : « ينونه » وهو تصحيف .

عن نفسه ملتزما ضمانه في ماله ثم أجاز له المالك جاز ونفذ عتقه وهو خلاف نص أحمد .

وحدثني عن الحنفية أنه لو غصب شاة فذبحها لمشتته وقرانه ثم أجازها المالك أجزأت عنه .

الوجه الثاني من تصرفات الغاصب في المال المغصوب أن يتصدق به عن صاحبه إذا عجز عن رده إليه وإلى ورثته فهذا جائز عند أكثر العلماء منهم مالك وأبو حنيفة وأحمد وغيرهم .

قال ابن عبد البر ذهب الزهري ومالك والثوري والأوزاعي والليث إلى أن المال<sup>(١)</sup> إذا تفرق أهل العسكز ولم يصل إليهم أنه يدفع إلى الإمام خمسة ويتصدق بالباقي. زوي ذلك عن عبادة بن الصامت ومعاوية والحسن البصري وهو يشبه مذهب ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما أنهما كانا يريان أن يتصدق بالمال الذي لا يعرف صاحبه وقال قد أجمعوا في اللقطة على جواز الصدقة بها بعد التعريف وانقطاع صاحبها وجعلوه إذا جاء مخيرا بين الأجر والضمان<sup>(٢)</sup> وكذلك المغصوب انتهى .

وروي عن مالك بن دينار قال سألت عطاء بن أبي رباح عن من عنده مال حرام ولا يعرف أربابه ويريد الخروج منه قال يتصدق به

---

(١) هو الآخذ من الغنيمة قبل القسم .

(٢) في المطبوعة « والزمان » وهو تحريف .

ولا أقول ان ذلك يجزى عنه قال مالك كان هذا القول من عطاء  
أحب الى من وزنه ذهباً .

وقال سفيان فيمن اشترى من قوم شيئاً مغصوباً يرده اليهم فان  
لم يقدر عليهم تصدق به كله ولا يأخذ رأس ماله وكذا قال فيمن  
باع شيئاً ممن تكره معاملته لشبهة ماله قال يتصدق بالثمن وخالفه  
ابن المبارك وقال يتصدق بالربح خاصة .

وقال أحمد يتصدق بالربح وكذا قال فيمن ورث مالا من أبيه  
وكان أبوه يبيع ممن تكره معاملته أنه يتصدق منه بمقدار الربح ويأخذ  
الباقى .

وقد روى عن طائفة من الصحابة نحو ذلك منهم عمر بن الخطاب  
رضى الله عنه وعبد الله بن يزيد الأنصارى رضى الله عنه .

والمشهور عن الشافعى رحمه الله فى الأموال الحرام أنها تحفظ ولا  
يتصدق بها حتى يظهر مستحقها .

وكان الفضيل بن عياض يرى أن من عنده مال حرام لا يعرف  
أربابه أنه يتلفه ويلقيه فى البحر ولا يتصدق به وقال لا يتقرب الى  
الله الا بالطيب .

والصحيح الصدقة به لأن إتلاف المال واضاعته منهى عنه وارضاده  
أبداً تعريض له للاتلاف واستيلاء الظلمة عليه ، والصدقة به ليست

عن (١) مكتسبه حتى يكون تقرباً منه بالخبيث وإنما هي صدقة عن مالكه ليكون نفعه له في الآخرة حيث يتعذر عليه الانتفاع به في الدنيا .

وقوله : ( ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبُّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَدَى بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ ) .

هذا الكلام أشار فيه صلى الله عليه وسلم الى آداب الدعاء والى الاسباب التى تقتضى اجابته والى ما يمنع من اجابته فذكر من الاسباب التى تقتضى اجابة الدعاء أربعة .

أحدها : اطالة السفر، والسفر بمجردده يقتضى اجابة الدعاء كما فى حديث ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال

ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيْهِنَّ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ وَدَعْوَةُ الْمُسَافِرِ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ لِوَلَدِهِ .

خرجه أبو داود وابن ماجه والترمذى (٢) وعنده دعوة الوالد على ولده .

---

(١) فى المطبوعة : « عند » وهو تحريف .

(٢) ابن ماجه فى كتاب الدعاء : باب دعوة الوالد ودعوة المظلوم ١٢٧٠ / ٢ والترمذى فى أبواب البر والصلة : باب ما جاء فى دعوة الوالدين ٣١٤ / ٤ ، وفى الدعوات ٥٠٢ / ٥ .

وروى مثله عن ابن مسعود رضى الله عنه من قوله :  
ومتى طال السفر كان أقرب الى اجابة الدعاء لأنه مظنة حصول  
انكسار النفس بطول السفر<sup>(١)</sup> والغربة عن الأوطان وتحمل المشاق  
والانكسار من أعظم أسباب اجابة الدعاء .

والثانى حصول التبذل فى اللباس والهيئة بالشعث والاغبرار<sup>(٢)</sup>  
وهو أيضا من المقتضيات لاجابة الدعاء كما فى الحديث المشهور عن  
النبي صلى الله عليه وسلم « رَبِّ أَشَعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ مَدْفُوعٌ  
بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ » .

ولما خرج النبي صلى الله عليه وسلم للاستسقاء خرج متبذلا  
متواضعا متضرعا .

وكان مطرف بن عبد الله قد حبس له ابن أخ فلبس خلقان ثيابه  
وأخذ عكازا بيده فقيل له ما هذا ؟ قال أستكين لربى لعله أن يشفعنى  
فى ابن أخى .

الثالث مد يديه الى السماء وهو من آداب الدعاء التى يرجى بسببها  
إجابته .

وفى حديث سلمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أن الله تعالى حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا  
صِفْرًا حَائِثَتَيْنِ .

---

(١) سقط من المطبوعة .

(٢) فى المطبوعة : « والاغبر » .

خرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه<sup>(١)</sup> .

وروى نحوه من حديث أنس وجابر وغيرهما .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه<sup>(٢)</sup> ورفع يديه يوم بدر يستنصر على المشركين حتى سقط رداؤه عن منكبيه<sup>(٣)</sup> .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة رفع يديه في الدعاء أنواع متعددة ، فمنها أنه كان يشير بإصبعه السبابة فقط ، وروى عنه أنه كان يفعل ذلك على المنبر ، وفعله لما نزلت راحلته . وذهب جماعة من العلماء الى أن دعاء القنوت في الصلاة يشير فيه بإصبعه منهم الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز واسحق بن راهويه .

وقال ابن عباس وغيره هذا هو الاخلاص في الدعاء .

وقال ابن سيرين اذا أثبت على الله فأشر بإصبع واحدة .

ومنها أنه صلى الله عليه وسلم رفع يديه وجعل ظهورهما الى جهة القبلة وهو مستقبلها وجعل بطونهما مما يلي وجهه .

---

(١) مسند أحمد ٤٣٨/٥ ( حلي ) .

وسنن أبي داود في كتاب الصلاة : باب الدعاء ٣٤٢/١ .

وسنن الترمذي : كتاب الدعوات ٥٥٦/٥ - ٥٥٧ ، وقال : حسن غريب .

وسنن ابن ماجه : كتاب الدعاء : باب رفع اليدين في الدعاء ١٢٧١/٢ .

(٢) كما في صحيح مسلم : كتاب صلاة الاستسقاء : باب رفع اليدين بالدعاء في

الاستسقاء ٦١٢/٢ .

(٣) كما في البداية والنهاية ٢٧٥/٣ .



وقد رويت هذه الصفة عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستسقاء واستحب بعضهم الرفع في الاستسقاء على هذه الصفة منهم الجوزجاني

وقال بعض السلف الرفع على هذا الوجه تضرع .  
ومنها عكس ذلك ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء أيضا ، وروى عن جماعة من السلف أنهم كانوا يدعون كذلك .

وقال بعضهم الرفع على هذا الوجه استخارة بالله واستعاذة به منهم ابن عمر وابن عباس وأبو هريرة رضي الله عنهم .  
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا استعاذ رفع يديه على هذا الوجه .

ومنها رفع يديه .  
وَجَعَلَ كَفَّيْهِ إِلَى السَّمَاءِ وَظَهْرَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ .  
وقد ورد الأمر بذلك في سؤال الله عز وجل في غير حديث<sup>(١)</sup> .

وعن ابن عمر وأبي هريرة وابن سيرين أن هذا هو الدعاء والسؤال لله عز وجل .  
ومنها عكس ذلك وهو قلب كفيه وجعل ظهرهما إلى السماء وبطونهما إلى ما يلي الأرض .

(١) راجع ما أخرجه ابن ماجه في الدعاء ١٢٧٢/٢ من حديث ابن عباس مرفوعا .

وفي صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فأشار بظهر كفيه الى السماء<sup>(١)</sup> .

وخرجه الامام أحمد رحمه الله ولفظه فبسط يديه وجعل ظاهرهما مما يلي السماء .

وخرجه أبو داود ولفظه استسقى هكذا يعني النبي صلى الله عليه وسلم مد يديه وجعل بطونهما مما يلي الأرض<sup>(٢)</sup> .

وخرج الامام أحمد من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم واقفاً بِعَرَفَةَ يَدْعُو هَكَذَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ حِيَالَ ثَنَدَوِيهِ<sup>(٣)</sup> وَجَعَلَ بَطُونٌ كَفَّيْهِ مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ .

وهكذا وصف حماد بن سلمة رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه بعرفة .

وروى عن ابن سيرين أن هذا هو الاستخارة .

وقال الحميدى هذا هو الابتهاال .

والرابع الاحاح على الله عز وجل بتكرير ذكر ربوبيته وهو من أعظم ما يطلب به إجابة الدعاء .

---

(١) الحديث في كتاب الاستسقاء : باب رفع اليدين بالدعاء في الاستسقاء ٦١٢/٢ .

(٢) الحديث في سنن أبي داود : باب رفع اليدين في الاستسقاء ٢٦٦/١ .

(٣) قال في النهاية : الثدوتان للرجل كالثديين للمرأة ، يقال بضم الثاء وفتحها . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٦٨/١٠ وقال : فيه بشر بن حرب وهو ضعيف .

وخرج البزار من حديث عائشة أم المؤمنين مرفوعا اذا قال العبد يا رب أربعاً قال الله لبيك عبدى سل تعطه .

وخرج الطبراني وغيره من حديث سعد بن خارجة أن قوما شكوا الى النبي صلى الله عليه وسلم قحوط المطر فقال اجثوا على الركب وقولوا يارب يا رب ورفع<sup>(١)</sup> السبابة الى السماء فسقوا حتى احبوا أن يكشف عنهم .

وفي المسند وغيره عن الفضل بن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة مشى ، مشى وتشهد في كل ركعتين ، وتضرع وتخشع ، وتمسكن وتقع يدك ، يقول ترفعهما الى ربك مستقبلاً بهما وجهك وتقول يا رب يا رب فمن لم يفعل ذلك فهي حجاج .

وقال يزيد الرقاشي عن أنس مرفوعا ما من عبد يقول يا رب يارب يارب الا قال له ربه لبيك لبيك .

وروى عن أبي الدرداء وابن عباس رضى الله عنهما أنهما كانا يقولان اسم الله الأكبر رب رب .

وعن عطاء قال « ما قال عبد يا رب يارب ثلاث مرات الا نظر الله اليه » فذكر ذلك للحسن فقال أما تقرأون القرآن ثم تلا

---

(١) في المطبوعة : « وارفعوا » وهو مخالف لما في الأصول .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ

اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ  
فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخِيلِ النَّارِ فَقَدْ  
أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا  
مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ  
لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾  
رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ <sup>(١)</sup>

ومن تأمل الأدعية المذكورة في القرآن وجدها غالبا تفتتح باسم  
الرب لقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً  
وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ

(١) سورة آل عمران ١٩١ - ١٩٤ .

(٢) سورة البقرة : ٢٠١ .

أَخْطَا نَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا  
وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴿١﴾

وقوله : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ  
رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٢) ومثل هذا في القرآن كثير .

وسئل مالك وسفيان عن يقول في الدعاء يا سيدي فقال ألا  
يقول يا رب ؟ زاد مالك : كما قالت الأنبياء في دعائهم .

وأما ما يمنع اجابة الدعاء فقد أشار صلى الله عليه وسلم الى أنه  
التوسع في الحرام أكلا وشربا ولبسا وتغذية ، وقد سبق حديث ابن  
عباس في هذا المعنى أيضا وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد  
أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة فأكل الحلال وشربه ولبسه  
والتغذى به شئب موجب لاجابة الدعاء (٣) .

وزوى عكرمة بن عمار : حدثنا الأصغر قال قيل لسعد بن أبي  
وقاص كيف تستجاب دعوتك من بين أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ؟ قال : ما رفعت الى فمى لقمة الا وأنا عالم من أين  
مجيئها ومن أين خرجت .

---

(١) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٢) سورة آل عمران : ٧٠ .

(٣) في م ا هـ : فأكل الحرام .. موجب لعدم اجابة ...

وعن وهب بن منبه قال من سره أن يستجيب الله دعوته فليطيب  
طعمته .

وعن سهل بن عبد الله قال من أكل الحلال أربعين صباحا أجبت  
دعوته .

وعن يوسف بن أسباط قال بلغنا أن دعاء العبد يحبس عن  
السموات بسوء المطعم .

وقوله صلى الله عليه وسلم « فَأَتَى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ » معناه كيف  
يستجاب له ؟ ! فهو استفهام وقع على وجه التعجب والاستبعاد ،  
وليس صريحا في استحالة الاستجابة ومنعها بالكلية ، فيؤخذ من هذا  
أن التوسع في الحرام والتغذى به من جملة موانع الاجابة ، وقد يوجد  
ما يمنع هذا المانع من منعه ، وقد يكون ارتكاب المحرمات الفعلية مانعا  
من الاجابة أيضا ، وكذلك ترك الواجبات كما في الحديث أن ترك  
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يمنع استجابة دعاء الأخيار وفعل  
الطاعات يكون موجبا لاستجابة الدعاء .

ولهذا لما توسل الذين دخلوا الغار وانطبقت الصخرة عليهم  
بأعمالهم الصالحة التي أخلصوا فيها لله تعالى ودعوا الله بها أجبت  
دعوتهم .

وقال وهب بن منبه من الذي يدعو بغير عمل كمثل الذي يرمى  
بغير وتر .

وعنه قال العمل الصالح يبلغ الدعاء ثم تلا قوله تعالى :

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾<sup>(١)</sup>

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال بالورع عما حرم الله يقبل الدعاء والتسبيح .

وعن أبى ذر رضى الله عنه قال يكفى مع البر من الدعاء مثل ما يكفى الطعام من الملح .

وقال محمد ابن واسع : يكفى من الدعاء مع الورع اليسير .  
وقيل لسفيان لو دعوت الله قال ان ترك الذنوب هو الدعاء .  
وقال ليث : رأى موسى عليه الصلاة والسلام رجلا رافعا يديه وهو يسأل الله مجتهدا فقال موسى عليه السلام أى رب عبدك دعاك حتى رحمته وأنت أرحم الراحمين فما صنعت فى حاجته فقال يا موسى لو رفع يديه حتى ينقطع ما نظرت فى حاجته حتى ينظر فى حقى .  
وخرج الطبرانى باسناد ضعيف عن ابن عباس مرفوعا معناه .  
وقال مالك بن دينار أصاب بنى اسرائيل بلاء فخرجوا مخرجاً فأوحى الله تعالى الى نبيه أن أخبرهم أنكم تخرجون الى الصعيد بأبدان نجسه وترفعون الى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملأتم بها بيوتكم من الحرام الآن اشتد غضبى عليكم ولن تزدادوا منى الا بعدا

---

(١) سورة فاطر : ١٠ .



وقال بعض السلف لا تستبطىء الاجابة وقد سددت طرقها  
بالمعاصى وأخذ بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

نحن ندعو الاله فى كل كرب      ثم ننساه عند كشف الكروب  
كيف نرجو اجابة الدعاء      قد سددنا طريقها بالذنوب

## فهرس اجمالى

### للأحاديث الرئيسية فى الجزء الاول

صفحة

#### ١ - الحديث الأول : حديث عمر

« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هَجْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ... » ..... ٨١

#### ٢ - الحديث الثانى : حديث عمر :

بينما نحنُ جلوسٌ عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجلٌ شديداً بياض الثياب ، شديداً سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحدٌ ، حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ، ووضع كفيه على فخذيه ، وقال : يا محمد أخبرنى عن الإسلام فقال رسول الله ﷺ : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة .. الخ ..... ١٣١

#### ٣ - الحديث الثالث : حديث عبد الله بن عمر :

« بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحُجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ ..... ١٩٥

٤ - الحديث الرابع : حديث عبد الله بن مسعود :

« إِن أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً نُطْفَةً ، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ ..... ٢٠٥ »

٥ - الحديث الخامس : حديث عائشة :

« مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ ..... ٢٣٩ »

٦ - الحديث السادس : حديث النعمان بن بشير :

« إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ..... ٢٦٣ »

٧ - الحديث السابع : حديث تميم بن أوس الداري :

« الْبَّيِّنُ النَّصِيحَةُ ( ثَلَاثًا ) قُلْنَا : لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَتِهِمْ » ..... ٢٩١ »

٨ - الحديث الثامن : حديث عبد الله بن عمر :

« أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِبُحْىِ الْإِسْلَامِ ، وَخَسَاتُهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ..... ٣٠٥ »

٩ - الحديث التاسع : حديث أبي هريرة :

«مَنْهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَاتَّوَامِنُوهُ  
مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسْئَلِهِمْ وَاجْتِلَافُهُمْ عَلَى  
أَنْبِيَائِهِمْ» ..... ٣٢١

١٠ - الحديث العاشر : حديث أبي هريرة :

« إِنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى طَيْبًا لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيْبًا ، وَإِنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ  
بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ تَعَالَى : يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنْ أَنْطِيبَاتٍ وَاعْمَلُوا  
صَالِحًا » ..... ٣٤٧

صدر عن المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

بالقاهرة في

رجب ١٤٠٦ هـ - أبريل ١٩٨٦ م



العدد القادم

من كتاب الامام

الجزء الثاني من كتاب

جامع العلوم والحكم

شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم

لابن رجب الحنبلي

المتوفى سنة ٧٩٥ هـ

« الكتاب في سطور »

ولد ابن رجب عام ست وثلاثين وسبعمائة - ببغداد وتفتحت براءه  
في كنف دوحة علمية باسقة :-

● كان جده : أحمد بن الحسن فقيهاً عالماً له حلقة علمية ببغداد  
يفد إليها طلاب العلم ورواد المعرفة ..

● أما أبوه : أحمد بن رجب فقد نشأ في هذه البيئة العلمية ثم قر  
بالروايات وسمع من مشايخها .. وكان ذا خير ودين وعفاف ، كما ذكر  
ذلك ابن حجر ..

وقد تلمذ على أبيه ، وانتفع به ، وكان أبوه حريصاً على تزويده من  
مناهل العلم والمعرفة منذ نعومة أظفاره ، فكان يصطحبه معه في السماع  
من الأشياخ ومن سمع معه منهم : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الخباز ،  
وابراهيم بن داود العطار ثم رحل معه الى مصر فسمع بها من صدر  
الدين : أبي الفتح الميذومي ، وأبي الحرم : محمد بن القلانسي وغيرهما .  
ورحل معه كذلك الى مكة .

● وكما رافق أباه في حلقات العلم ، رافق زين الدين العراقي - شيخ  
ابن حجر - وأستاذ مدرسة تخرج الحديث في عصره .

ثم لازم ابن القيم الى أن مات عام ٧٩٥ هـ . وكتابه « جامع العلوم  
والحكم » خير مثال لشخصية ابن رجب التي تبرز قوياً في التنسيق والنقد  
والمقارنة والتحليل والاستنباط والرأى الشجاع بجهرية دون مواربة .  
اختيار أسرة التحرير

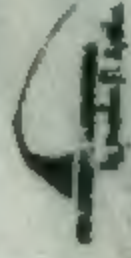












Bibliotheca Alexandrina



1518619